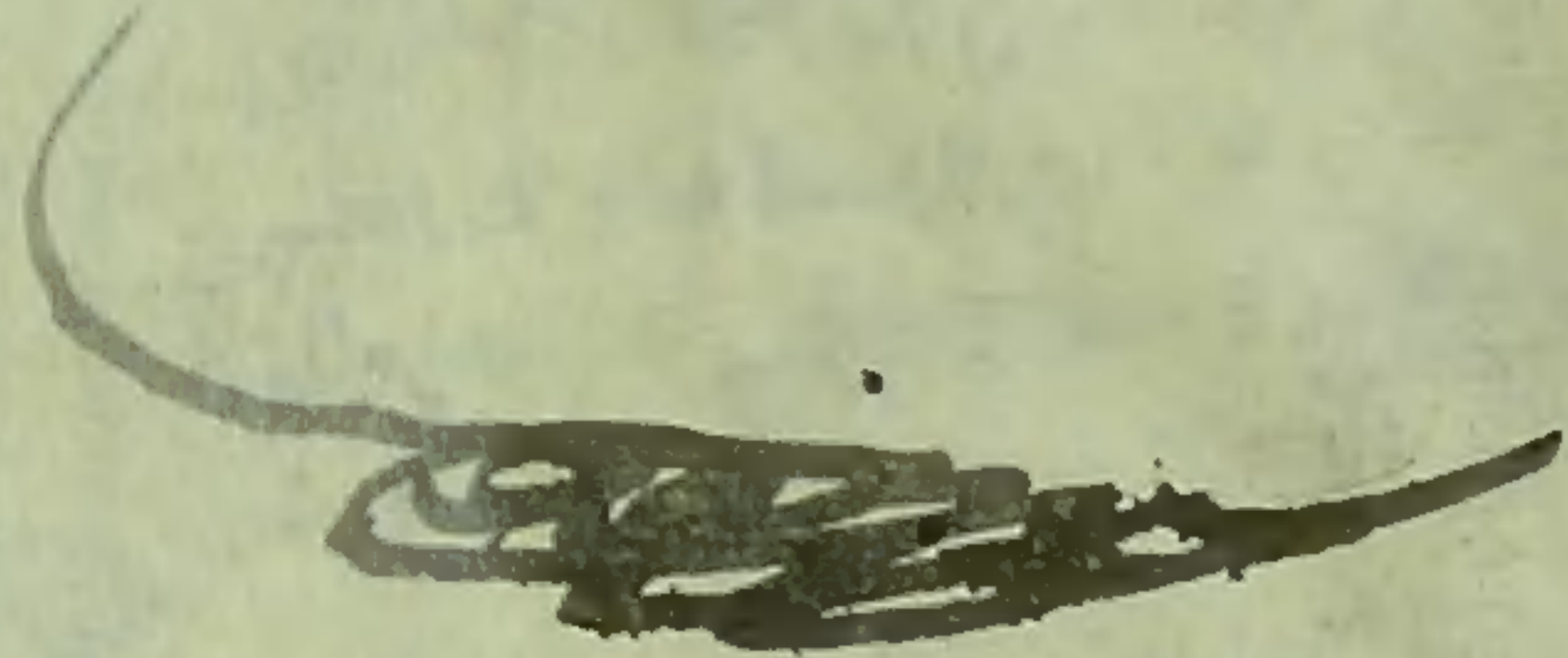
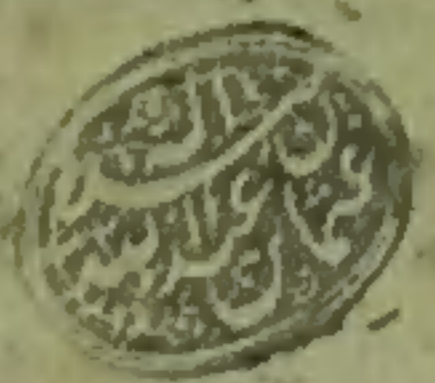


1 baplangia



Handwritten text in Persian script, likely bleed-through from the reverse side. The text is faint and difficult to read, but appears to be a list or a series of notes.

معرب للمعول
بسم الله الرحمن الرحيم



الحمد لله رب العالمين . والصلوة على محمد وآله اجمعين . وبعد فيقول العبد الفقير الحاج
بابا بن شيخ ارايم بن الكريم بن عثمان الطوسي من اسولة جغتيا السكايا المعول بالبحر
شهر هو من القاجارين والعويل في موحود بن شيخ الرسول هما عند الكملين مقبول اعني في
شهر ما في عالة واندا اولابا من كني بانه تعالى وكبدت من احاديث محمد صلى الله
تبركا ونسما عليه بركات وهو الفاضل اما الآية فقوله تبارك وتعالى يا عيسى فادعوه بها
وذروا الذين يلقون في اسمائهم سجرون ما كان يعلمون والكلام في هذه الآية على ثلثة
اوجه الاول في اعرابها والثاني في زوالها والثالث في تفسيرها اما اعراب هذه الآية فالاول
في وثه ابنة آية لو فو عمانية ابدا والكلام والجور متعلق بكايته مرفوع محلا
بانه خبر المبتدأ المؤخر وهو الاسماء الحسنی مرفوعة تقديرها بانها صفة الاسماء تقدير الكلام
والاسماء الحسنی كايته ته تو فان قيل وجب ان يكون متعلق وته كايته لا كايته لان
المبتدأ جمع والطابق شرط بن المبتدأ واكثر قلنا ان اسم الفاعل اذا اسند اليه ضمير الجمع
جاز فيه الوجهان الاول والجمع كما يقال النساء جآيته وجانيات فان قيل ما محل في
الجملة الاسمية قلنا لا محل لها كونه مستأنفة فان قيل لافان في تقديم المسند قلنا قد يكون
فان في التقديم التبيين من اول الامر على انه خبر لافان كقول الحسن في مخرج النبي م هم لاني
لكا راء وجمته الصغرى جل من الدنيا فان له مسند مقدم على المسند اليه وهو هم قدم
للتبيين من اول الامر على انه خبر لافان والتخصيص كونه لا في قول في في نحو اكنة
بجلا في حوز الدنيا فان فيها مسند مقدم على المسند اليه وهو غول للتخصيص والتشويق
الى ذكر المسند اليه كونه نشرة الدنيا بهيها شمس الضحى وابو السحق والقر فان ثلثة
تشرق مسند مقدم على المسند اليه للتشويق وهو حسن الغني الفاء في فادعوه جزايت
لوقوع ادعوه جوابا لشرط محذوف تقديره اذا كانت الاسماء الحسنی ته فادعوا بها
وهو امر من دعا يدعوه فادعوه مستتر فيه وهو انتم خطاب للمجد واصحابه والصير البارز

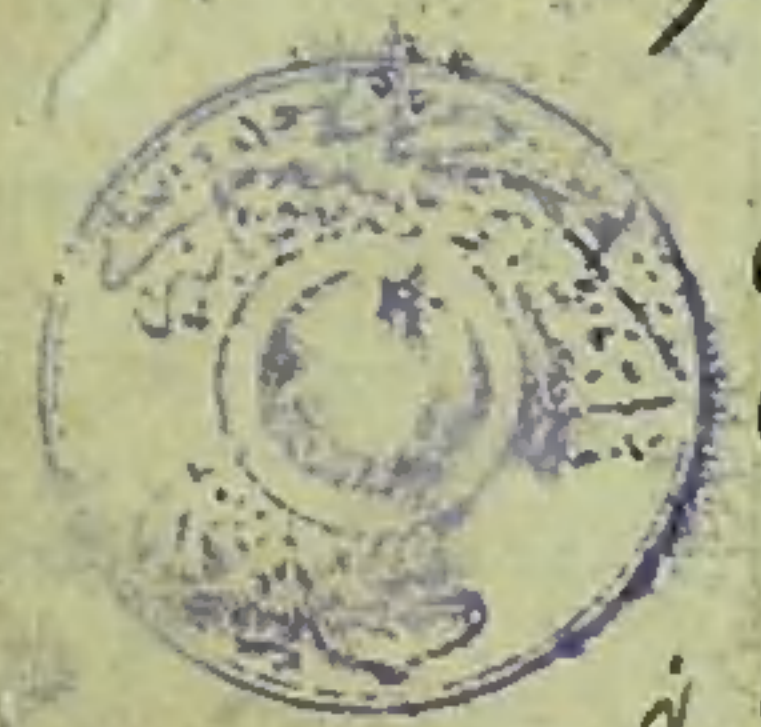
المستعمل

هذا هو المعول في قوله تبارك وتعالى يا عيسى فادعوه بها



في قوله

المفعول منصوب محلا بانه مفعول ادعوه عايد الى ته الجار والمجرور بهما متعلق بنا دعوى
منصوب محلا بانه مفعول به غير مرفوع له راجع الى الاسماء فان قيل ان منصوب المحل
في مثل هذا الجار والمجرور هو الجار والمجرور اما المجرور فقط قلنا قار صا بالكتاب ان منصوب
المحل في مثل هذا هو الجار والمجرور فقط لا الجار والمجرور معا لان الجار بمنزلة اكثر من الفعل لانه
ينصل الى المفعول فلا يكون مفعولا له فان قيل ما محل قوله تبارك وتعالى قلنا لا محل له من الفعل لانه
الانثى لانه معطوف على الموضع له من الاعراب فان قيل ما محل قوله لمجد ون من كا
عراب قلنا لا محل له من الفعل لانه معطوف على الاعراب لانها صلة للموصول وهو الذين فان قيل
ما محل الموصول مع الصلة قلنا محله نصب كونه مفعولا لوزر وان قيل ما متعلق في اسمائه
قلنا متعلق بمجد فان قيل ما القام مقام فاعل سيجز من قلنا مستتر فيه عايد الى الموصول
فان قيل ما محل من الجملة الفعلية قلنا لا محل لها لانها متداخلة فان قيل ما محل حله قلنا
ان وقع الجملة الفعلية منصوبة محلا على انها خبر كانا فان قيل ان كان مستتر فيه عايد
الى الذين فان قيل ما محل كانا مع اسم وجزء قلنا لا محل له لانه صلة للموصول ولا يكون له محل
بدون الموصول فان قيل ما محل الموصول مع الصلة قلنا محله خبر بابا المضاف تقديره ما كانا
او نقول محله نصب بزرع كما قلنا فان قيل ما عايد الى ما قلنا عايد محذوف تقديره سيجز
ما كانا بعلوه وانما نزل هذه الآية في نزل حين قال المشركون ان محمد واصحابه يزعمون
انهم يعبدون دبا واحدا فانما نهم يدعون في صلته الله والرحمن والرحيم فقال الله تعالى
وته الاسماء الحسنی اي التي هي الحسن الاسماء للدلالة على معان حسنة من توحيد وتقدس
وغير ذلك فادعوه يا اي سموا يا اي سلك الاسماء قوله وذروا الذين لمجد ون فيج ان
واكاه من كذا مال ويعلم الياء وكبر الحاء من كذا اذا جادل في اسمائه نزل في قصد
الكفار ان يسموا بعض اصنامهم الله فجرى على ل نهم اللات وبعضها العزيز فجرى على لسانهم
العزيز وبعضها المنان فجرى على لسانهم المنان وبقيت تلك الاسماء للاصنام فقال الله



وذر دای انکوا الذین یحیلون ویجاد لون فی سماء انہ توبالا شترک باوصیفة
 الاکاد هو الملیل عن الحق وقیل لایدرهم سمیتهم اضاہم للحد واشتقاقہم اللات
 عن اللہ والفری فی العزیز واللات من الجنان وسمیتہم اللہ باللم یسم وسمی اللہ
 توفیقہ لا یوز النسمیة باسم الا باذن الشارع کذا فی تفسیر الشرح السراج للذین
 وفی تفسیر اللہ منصور وسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای الصفات العلیا ملکہ الرحمن والرحیم
 والغافر تکلم فی سماء قال یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ
 وسمات والفری وسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ
 اعلی اجل وقال الکلبی فی سماء یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ
 وسمات والفری وقال ابو عیینہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ
 الاکاد الکذیب قال قتادة هو الشکر قال السدی اللہ هو العطن وقال الطبری
 الاکاد فی الکلام هو العدل عن القصد وقال ابو حنيفة کذا واحد لسان وفی السیر
 اللاسمہ لاسمہ الصفات العلیا یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ
 ولقد کذا فی الوسیط فی وسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ
 عن رسول اللہ قال سمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ
 الذین یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ
 عدلوا فی سماء اللہ علیہ فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ
 اللات والفری فی سماء والفری وسمات من الجنان وهذا قول ابن عباس من یحیلون
 وقال الکلبی یحیلون فی سماء یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون
 ولم یسقط فی کتاب ولا ورد فی توفیق فقد یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ
 تفسیر الایة فقد علم ان لا یحیلون فی سماء فسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون
 فقولہ صلی اللہ علیہ وسلم سمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ

وذر دای

وفی رواية دعوت تحت الوز وسمی اللہ لاسمہ لاسمہ ای یحیلون فی سماء فسمی اللہ
 الرحیم الملک القدوس السلام المؤمن المہین الوہب البیار الملک
 الخالق الباری المصور الغفار النہار الوہاب الرزاق الفاع
 العليم القابض الباسط الخافض الرافع المفر المذل السميع البصیر
 الحکیم العول اللطیف الخیر الحکیم العظیم الغفور الکریم العلی
 الکبر الحفیظ الحقیق الحسب الخلیل الخلیل الکبریم الرقیب المحیب
 الواسع الحکیم الودود المجید الباعث الشہید الحق الوکیل القوی
 الولی الحمید المحیی المبداء المعید المحی المیت المحی القیوم الواحد
 الماجد الواحد الاحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الظاهر
 الباطن الوہاب المتعالی البر التواب المنتقم العفو الرؤوف
 مالک الملک ذو الجلال والاکرام المقسط الحامی الغنی المعنی الماک
 الضار النافع الهادی البدیع الباقی الوارث الرشید
 الصبور قوله ان حرف من الحروف المسببة بالفعل استدعی الاسم منصوبا
 والخبر مرفوعا واسمها شدة وتعين معطوف عليها وخبرها جارح مع المجرور مع شمله
 المحذوف تقديره ان شدة وتعين اسماء كانت اسماء منصوبة كالتيمر قوله ما
 مرفوعة بانها خبر مبداء محذوفة تقديره بهما مائة الواحدة اوسى مائة الواحدة
 قوله الواحدة منصوب على الاستثناء فان قبل لم لا يجوز ذلك لانه لا يخفى ان
 يكون بدل من شدة او من تعيين ولا يجوز ان يكون بدلا من شدة لانه يكون تقديره
 مائة مائة وتعين اسماء الواحدة فساد ظاهر وان كانت بدلا من تعيين
 يكون تقديره ان شدة ومائة اسم الواحدة وفساد هذا الظاهر اللهم الا ان يكون
 بدلا من المعطوف والمعطوف عليه مائة والا لكان يكون مرفوعة لانصوبة على ما ذكرنا

المختصر

وح كونه جلة اسمية تأكيدا للادبي فان قيل كمن وجدنا بنى انه نكر من الالفاظ المما
ومن الاقوال الا خبره وخذ الكذب هذا الحديث تسعة وتسعين بانه الا واحد وذلك
من الاقوال غير منقصة عند المحاطب به الى تأكيد وقد جعل منصب الرسالة عن الايمان بالاعا
طال تحت لحيته يذللان قلنا معرفة السماء الله وصفاته طرعا من طريق الوحي عن النبي
ولم يكن ان تنصرف فيها يبلغ علما ونهت عن عقول عن اطلاق ما لم يرد به التوفيق
من ذلك ان جوت العقل وحكمه القياس وكان الخطر في ذلك غير بعيد والمخاطبة فيه
غير معدود والنقصان عنه كالمراية غير مرضي وكان الاحتمال في ذلك الخطر واقعا
باسم تسعة وتسعين في ذلك الكتاب وهنود النعم سبعة وتسعين وتسعة و
وسبعين اوسمة وستين فيشتي الاختلاف في المشرع من المصور واذ كان صلي
يقول هذا احكاما للاختلاف وارسا الى الاضطرار في هذا الباب فان قيل
لو قلنا ان الله ما اسم الا واحد لا يراد السؤال قلنا وح لا يكون للاضطرار
فان قيل لم نهر الا واحد بان ثبت ولم يقل ما الا واحد باليد كير قلنا ارادة
للتسمية او الصفة او الكلمة كذا في الميسر شرح المعاصي من في قوله من احصاها
موصولة لا بد من صلة مستحالة على عايد الى الموصول فان قيل لم اشترط الضمير العايد اليه
قلنا لان الموصول مع صلاته لا تنزل منزلة الشيء الواحد فلا بد من شيء يعصل بينهما
فان قيل على كونه حذف العايد الى الموصول ام لا قلنا كونه حذف العايد اذا كان منصوبا
كقوله تعالى هذا الذي بعث الله رسولا اي بعث الله رسولا فان قيل بل يجوز ان يكون
الصلة مفرا ام لا قلنا لا يجوز والصلة لا بد وان يكون احدي اكل الاربع لا جارية كالحية
كوالذي ابوء منطلق زيد والفعلية كوالذي انطلق ابو عمرو والطرفية كوالذي
في الدار خاله والشرعية كوالذي ان كثره بكم بكم بشر فان قيل بل يجوز التخفيف في
الذي والتي ام لا قلنا قد خففنا حذف اليا وحركة ما قبلها وحذفها راسا وكما جازا

عنها باللام مثل الاول كوالذي ضرب زيدا عمرو الذي اسم موصول حذف من اليا
وضرب فعل فاعله عايد الى الموصول زيد مفعوله لضرب وجر جر اللد وشاركا الذي ضرب
زيد عمرو وشار الثالث الضارب زيدا عمرو وداكم الفا على ما على الخصوص بمعنى الفعل
ومع المرفوع به جلة واقعة صلة للام وكذا اللت ضربت زيدا بهذا والت ضربت
زيدا مند والعامة زيدا مند وقار ابن كاجب الاول ان يقال الالف واللام في ذلك
الضارب حرف تعريف كمن الذي لا انه كان الذي حذف زالا وياؤه بقي حرف
لان الذي بكلمة التعريف قال السيد عبد الله في شرح اللب وفيه نظر لانه لا يتغير معنى
اللفظ بحذف بعض حرفه للتخفيف فكذلك الذي يكون للتعريف لان الموصول معرفة بالوضع
فلما حذف الدال والياء منه بقي اللام الثانية التي كانت من نفس الكلمة وبقي تعريفها
قال قيل ما صلة لمن هما صلة جلة احصاها فان احصى فعل ما ض من باب الالف فاعلم
مستتر فيه عايد الى من والضمير المتصل منصوب المحل بانه مفعوله راجع الى اسم فان قيل
لم لم يقل احصاها باليد كير قلنا جوابه ما مر فان قيل لم لا يجوز ان يرخص اليا قلنا لانه
قالهم ان الله تسعة وتسعين السما ولم يقل ان الله اسم فان قيل لم لا يجوز ان يرجع
الى تسعة وتسعين قلنا حجب ان يقول احصاها اللهم الا ان يجعل المعطوف والمعطوف
عليه بمنزلة كلمة واحدة او يرجع على سبيل البدل فان قيل ما محل الموصول مع الصلة قلنا
رفع كونه مبتداء فان قيل ما خبر قلنا الجملة النعتية اعني دخل فان قيل ان القاعد
د قول القاعد خبر المبتداء اذا كان المبتداء مصدرا بما كونا زيدا فنطلق او تفسر المبتداء
معنى الشرط وذلك اذا كان المبتداء اسما موصولا صلة فعل كوالذي ياتي في قوله درهم
او صلة ظرف كوالذي في الدار فله درهم او كونه صفتها فعل كوالذي ياتي في قوله درهم
او صفتها ظرف كوالذي في الدار فله درهم او كان المبتداء معرفة موصولة موصول
بها كوالذي ياتي في قوله درهم والرجل الذي في الدار فله درهم او اسم من اسماء
الشرطية كمن ياتي في قوله كذا وهذا الى المبتداء اسم موصول صلة فعل فان قيل لم
يدخل الفاء على خبره قلنا انه من اجواز لانه من الوجوب قال قيل لم قال من احصاها دخل

الحق

لفظ الماضي وان المحصى لا بد من الالف في الاخرة قلنا انما ذكر قول الحق على صفة الماضي
 كقوله لذلك تنبأنا على ان ذلك ان لم يكن قبل فانه في حكم الكاين قال قيل يا مغي كاصحا
 قلنا ذكر في كتاب محل النزاع ان الاله صماء العلم والقدرة والاطاقة وان كان من
 العدد فهو ان بعدا ذكراته ومشيئا عليه بها وان كان بغير الاطاقة كما في قوله تعالى
 علم ان لن تحصي اى تطيقه فهو اطاقه القيام كقوله ومطالبة النفس بمواجها وكا
 ان يكون معنى التعقل والمودة وعن ابن عباس قال حبت كل الزمان الا حزين
 اى عزت وتعقلت وفي الميسر لا صماء الاطاقة اى الطامى القيام كقوله والعمل يقتضي
 وذكر بما يقتض من معانيها فيطالب نفسه بما يتبين من صفات الربوبية واحكام العبودية
 فاذا قال هو الذي لا اله الا هو لم يرتفع الاله والشا والتوكل الاله عليه والشفقة
 والنفرة الاله والرجاء واخشية الامنة والخضوع والتذلل الالف والمالكا والمناس
 منى الاله واذا قال الرحمن الرحيم الغفور الخفى بذلك الرحمة المغفرة منه واذا قال الرؤف
 لم يحزن بامر الرزق ولم يمرض في طلبه كمن لم يعمل في سائر الاسماء وفي تفسير الشيخ
 من اصحابنا اى علم عددا حرد علما وايانا فيها وقيل اصحابنا اى حفظها على قلبه وقيل
 اصحابنا اى قراءتها كلمة واخلاصا دخل الحق وفي رواية هو تركيب اى فرد لا نظيره
 يح من الازكار والاعمال ما كان على صف التزدد والاصلاص الواو في قوله وهو ابتداء
 مرفوعة محلا بانه مبتداء راجع الى لفظ الجلال وتر مرفوع بانه خبره فان قيل ما محل من
 الجملة من الاعراب قلنا لا محل لهن الجملة الاسمية من الاعراب كقوله هنا نفع فان قيل
 ما محل قوله يجب ان يكون قلنا من الجملة الفعلية حال من المبتداء قلنا مرفوعة المحل بانها
 خبر بعد خبر لو ردها لورا خبر مبتداء محذوف فان قيل لم لا يجوز ان يكون من الجملة
 الفعلية حالا من المبتداء قلنا ان الامر في ذلك في الحال والتقدير لا يستقيم بها لان الله تعالى
 و من الازل الى الابد هو في قوله انه الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم مرفوع محلا
 بانه مبتداء قال الامام محمد بن الرارزي رحمه الله ان يكون ان يكون كناية عن اسم الله
 فيكون قوله انه مرتفعا بانه خبر المبتداء وان يكون كناية عن ان كان واكثر من ذلك

وعليه

وعلى هذا التقدير يكون انه مرفوعا بالابتداء وخبره الموصول مع صلة واجملة خبر عن
 والتقدير السان واكثر من هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم وعند الرازي يجوز
 ان يعود الى قبله اى محبوبكم هو الله الذي او ان هذا الذي سلمتم عنه هو الله الذي
 وما اشبه ذلك في يكون انه خبر هو لا في لا اله الا هو كمنس الى مني على الفتح منصوب محلا
 بانه اسم للاخر محذوف تقديره لا اله موجود الا هو الرحمن الرحيم او هو مرفوع محلا
 على انه مبتداء وخبره محذوف تقديره لا اله موجود الا هو قلنا ابو البقاء في كتاب
 البيان اعراب الزمان في قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم ان قوله لا اله ابتداء
 وخبره لا هو مستثنى في موضع الرفع بانه بدل من موضع لا اله الحي القيوم يجوز ان يكون
 خبرا تاما من لفظه الجلالة وان يكون خبر مبتداء محذوف اى هو الحي القيوم وقرن في الشا
 الحي القيوم بالنصب على ضمنا راعى ان يقول وكذلك كوز في الرحمن الرفع على انه
 خبر ثان من هو في هو الله الذي الرحمن مرفوع بانه خبر الثالث الملك خبر رابع المقدس
 خبر خامس السلام خبر سادس والجار مرفوع بانه خبر عاشر وقس على التسعة وتسعين
 وهو المبتداء الذي له تسعة وتسعون جارا ويجوز ان يكون الرحمن خبر مبتداء محذوف
 اى هو الرحمن الرحيم الملك القدوس ويجوز ان يكون منصوبا على ضمنا راعى الرحمن
 الرحمن الملك القدوس فان قيل هل يجوز تعدد الخبر قلنا يجوز ذلك لان الخبر هو الحكم كما
 جاز الحكم على شيء واحد باحكام كثيرة جاز ان يكون الاخبار عن شيء واحد باخبار كثيرة
 كقوله هو الغفور الودود والوش المجيد فعال لا يريد فهو مرفوع محلا بانه مبتداء
 والبواقي اجزاء فان قيل هل كوز تعدد المبتداء ام لا قلنا يجوز كما اذا قيل زيد ابوع
 علامة مطلق فزيد مبتداء اول وابوع مبتداء ثان وعلامة مبتداء ثالث ومطلق خبر
 مبتداء ثالث والمبتداء الثالث خبره خبر المبتداء الثالث والمبتداء الثالث خبر المبتداء الاول
 ونسب المخرج جملة كبرى وعلامة مطلق جملة صغرى وابوع علامة مطلق جملة كبرى
 بالنسبة الى علامة مطلق وصغرى بالنسبة الى زيد ابوع علامة مطلق ومن هذا القبيل

الائمة فكون منفية فمقطعت عنها خمسة فبقيت عليه ثلثة فان قيل ان زيدا الوفا بعد
 الا اربعة كم درما يلزم عليه قلنا يلزم سبعة دراهم ثلثة كانت من قبل من و اربعة بها لا
 اربعة استثناء من المنفية و هي الائمة فيكون ثلثة فان قيل لو قال زيدا بعد الائمة
 كم درما يلزم عليه قلنا يلزم عليه اربعة لان الائمة استثناء من المثبت فكون منفية
 فمقطعت عنها ثلثة وبقيت عليه اربعة فان قيل ان زيدا الوفا بعد الا اثنى عشر متصلا بها
 كم درما يلزم عليه قلنا يلزم عليه ثلثة دراهم اربعة كانت قبلها واثنان بها فان قيل ان زيدا
 لو قال بعد متصلا بالواحد كم درما قلنا يلزم عليه خمسة دراهم لان واحد استثناء من
 المثبت والائمة من المثبت يكون منفيا فقط ولهذا من ستة فبقيت خمسة وهذا
 لا يخرج على قول الكسانى لا على قول انما يولف فان الكسنى يستثنى ما يليه لا من المستثنى
 من الاول فان قيل ان عمر والوفاء زيدا على عشرة دراهم الا واحد كم درما يلزم عليه
 قلنا يلزم سبعة لان واحد استثناء من المثبت و هي عشرة فيكون منفيا فقط الواحد فبقيت
 الستة عليه فان قيل ان عمر والوفاء بعد الا اثنى عشر متصلا به كم درما يلزم عليه قلنا
 يلزم عليه سبعة عند انما يوسف لان الاثنى عشر عن استثناء من العشرة والكسنى يوافقه
 والاولى ان يكون على عمر واحد عشر دراهم ثلثة بقرنه بقوله الا واحد واثنان بقوله الا اثنى
 فصارا واحد عشر وهو باطل لان المستثنى كان ازيد من المستثنى من الاول فان الاستثناء
 من الاثنى ثلثة ومن الاثنى اثبات بعد ما كان داخل فيه فليزم ان يكون الاثنى من العشرة
 و هي مثبته فيكون منفيا ايضا فقط اثنان به و واحد بواحد فبقيت سبعة فلو قيل ان عمر
 بعد الوفا الائمة متصلا به كم درما يلزم عليه قلنا يلزم عليه اربعة لان الائمة استثناء
 من الاثنى وهو وان كان منفيا باعتبار كونه مستثنى من العشرة الا انه يستثنى باعتبار
 كونه بعد الا واحد فيكون منفيا فقط الائمة من السبعة وبقيت اربعة على عمر وهو على قول
 الكسنى فان قيل ان عمر والوفاء بعد الائمة الا اربعة متصلا به كم درما يلزم عليه قلنا يلزم عليه
 ثمانية دراهم اربعة كانت قبل من و اربعة بالائمة الا اربعة استثناء من المنفى فيكون مثبته
 ويعلم بان الكسنى بالصبي الرضيع فان قيل فلم ابتداء بلفظ موزع مائة الذي لا اله الا هو قلنا

بينها للربح على نبياءه لاستماع اسم ذاته بعد من الله فان قيل لم قدم لفظه لجماله
 على غيره قلنا لانه موصوف والموصوف مقدم على الوصف وهو علم لذاته تعالى لا وصف
 والالم بنى للصفات موصوف واكتفى به ليس مستثنى بل اسم غير صفه علم للذات القديم
 المستجيب لجميع الصفات اجمع فان قيل من الرحمن وكيف استغاثه قلنا ان الرحمن
 مبالغة رآهم وهو اسم فاعل من رحم برحم من باب الرابع وهذا الباب يكون متعديا نحو علم
 ولا زما كوفر من نوح فان قيل ان الالف واللام فيه في الوباء في معنى الذي تغذّر
 الى الذي يرحم كانه كلف بايصال الرزق والسبق اليهم في الدنيا فان قيل معنى الرقيم
 قلنا الرقيم الذي يرمم المومنين خاصة يوم القيمة يترك عقوبة من سخطوا البصائر انساب لهم الجنة
 فان قيل الفرق بين الرحمن والرحيم قلنا ان الرحمن عام في خاص لفظا لانه لا يطلق
 والرحيم خاص لغته وعام لفظا اذ يطلق على غيره وسجبه كذا في تفسير الشيخ فان قيل معنى الملك
 قلنا قال ابو الفضل انه يريد ابراهيمي رحمه الله في تفسيره ان الملك كالملك وقيل
 واسع القدر وقيل ذوالملك وقيل القادر على الاختراع فان قيل الفرق بين الملك والملك
 قلنا الملك هو الذي ملك كل شئ وصاح وقيل الملك الضم عام من جهة المعنى وفيه معنى التسلط
 والملك من الملك كبر خاص فيه معنى الاسمية في كل ملك ليس كل ملك كذا في تفسير
 فان قيل معنى القدوس قلنا معناه البليغ في التمام عال لا يليق عظيمة وموالم فاعل قدس
 معذرس من باب التا اود منه كادول و بناؤهما كجوع متديا كونه يضر وضرب يضرب ولا زما
 كونه خضع كخر وخضع كس و ذكر في تفسيره ان معنى القدوس المبارك وقال رب الظاهر
 وقيل المنزه عن القبايح وموالم العزة قدسنا وفرد زيدا على القدوس بفتح القاف فان قيل
 ما معنى السلام قلنا معناه ذوالسلام على عباده وقيل السلام من سلم الخلق من حزن وقيل السلام
 من يطول بقاءه والخلق سام لبقاء خالقه او معناه ذوالسلامة من العيوب فان قيل ما معنى
 قلنا معناه الموحد نفسه بقرينة شهادته انه لا اله الا هو وقيل معناه الى الذي امن الخلق من
 او المصدق خلقه في التوحيد وقيل المصدق وعد وقيل الداعي الى الامان وموالم فاعل من باب
 الا فاعل فان قيل معنى المهيمن قلنا معناه الشاهد بالحق والحق وتوابعه وقيل الامين واصله

كونه وجودا واسميا في الحق المطابقة فانه موافق لانه موجود للشيء عما يقتضيه الحكمة
فان قيل من ان الحق قبل كل شيء وسوى بعد كل شيء والديام الذي لا يموت فانه
ما من القيوم قلنا القيوم والقيوم باللفظ فاما معناه الديام فانه قبل ما من الوكيل قلنا
موافقا في اواكليفه واما العبد فانه قبل ما من الواحد قلنا الحق الذي لا يفسد بالذات
في عدم الحيل والظفر فانه قبل ما من الواحد قلنا الذي نظم كنه ذاته ويجوز ان يكون
الواحد من الحق فيكون المراد منه الحق ويجوز ان يكون من الوجود وهو الذي لا حول منه وسر
ما يربيع حامل الماحد العالي فانه قبل ما من الواحد قلنا وهو الدال على الواحدانية فانه قبل
ما من الواحد قلنا وهو الدال ايضا على الوحدة فانه قبل ما لفرق بينهما قلنا ان الواحد هو المتفرد
بالذات لا يصل من آخر والواحد المتفرد بالحق اذ لا يشترك فيه احد فانه قبل ما من العهد قلنا
الديام الذي لا حول فانه قبل ما من المتين قلنا الذي لا يزول واحد ولا يغلب فانه قبل
ما من الولي قلنا الذي يتصرف في ملكه فانه قبل ما من العاقل قلنا الذي في ذاته قوة الخلق والكبر
فانه قبل ما من المقدر قلنا ابلح بالقدرة الذاتية في الجاد كل شيء بلا مراع فانه قبل ما من الحكيم
قلنا المحو في فعله على كل حال فانه قبل ما من المحص قلنا الذي يحيط اعداد الاشياء بعلم فانه قبل
ما من المبداء قلنا الذي ينشأ الاشياء بلا مثال فانه قبل ما من المعيد قلنا الذي يعيد الخلق
بعد الكسوة في الدنيا الى المآل وبعد المآل في الدنيا لا يحصى فانه قبل ما من الحي قلنا الذي في الخلق
من العدم فانه قبل ما من الميس قلنا الذي يغيرهم بعد الجوع فانه قبل ما من المقدم قلنا الذي
يقدم بعض خلقه على بعض في الوجود والعدم فانه قبل ما من الحق قلنا الذي يوفق بعضنا عن بعض
في الوجود والعدم فانه قبل ما من الاول قلنا الذي لا يبداء الوجود فانه قبل ما من الحق قلنا الذي
بعد فانه خلقه فانه قبل ما من الظاهر قلنا الوجود بالاباح فانه قبل ما من العاطف قلنا المحقق
عن نظر الخلق كبح كبرياء فانه قبل ما من الوالي قلنا الذي يولي امور الخلق كلها فانه قبل ما من المتفاني
قلنا ابلح في مرتبة العلم بالذات فانه قبل ما من البر قلنا العطف بالاحب بالخلق فانه قبل
ما من التواب قلنا الذي يغفر التوبة عن عباده ويسمى عليهم اسما با فانه قبل ما من المجتنب
قلنا ابلح في العقوبة لمن ينشأ فانه قبل ما من التوبة قلنا العفو الحق وزكركم عن ذنوبكم

فان قيل

فان قيل ما من الرؤف قلنا ابلح في راء فانه وسفقه على خلقه فانه ما من المالك المالك قلنا
الذي سعد في حكمه في ملكه كيف يشاء فانه قبل ما من ذو الجلال والاكرام قلنا معناه الذي
لا كرف ولا كرم على الجلال الاله فاجلال مستقر في ذاته والكرم فانه خلقه فانه قبل ما من المفضل
قلنا الذي لا كرم احد من خلقه فانه قبل ما من العاص قلنا الذي في الخلق ليس بيوم قلنا والنبي
الذي لا كرم احد من خلقه فانه قبل ما من الحق قلنا الذي في الخلق لا يفسد بالذات فانه قبل
ما من العارف قلنا الذي يعرف من يشاء منه وشيء فانه قبل ما من العاص قلنا الذي في الخلق ليس بيوم قلنا والنبي
يشاء فانه قبل ما من النور قلنا معناه الظاهر في نفسه والمظهر في غيره او المصور فانه قبل ما من
الحادي قلنا الذي يرشد من يشاء بهداه فانه قبل ما من البدر قلنا الذي في الخلق لا يموت فانه قبل
فانه قبل ما من الباقية قلنا الديام الوجود بلا نهاية فانه قبل ما من الوارث قلنا الذي سبق به
فانه خلقه ورجع اليه الملك كله فانه قبل ما من الرشيد قلنا الذي عرف خلقه مصالحهم ونهيم
عليها فانه قبل ما من الصبور قلنا الصبور في تبارك الخلق من سقا الخلق في غصاه في صفة
انه الذي لا يعاجل بعقوبة العصاة لاستغفاره عن التضرع حذر عن العقوبات ثم الاستواء
القريب والبعيد في حكمه فانه قبل ما من العرفي قلنا ان الحكيم شر سلاية الا ذنب
عن العقوبة والصور ليس شر ذلك فانه قبل ما من دليل الحكيم ان ينع السماء ته خلا قلنا قد
به الحكمة والسنة الصحيحة على صفة في هذا الحديث فانه قبل ما من الحكيم في تبارك الصبور في غيره قلنا
ان الصبيح لم يوجد في الحديث الصحيح الا انه وجد في الحديث الصحيح على ما يدل على معناه وقوله
صلح لا احد اصرا على اني لست من امة نسا واللفظ الصبور علم كذا الاله حديث الا مبرر
ومو حديت غريب ومويز موجب العلم كونه من جهة احاد فانه قبل ما من الحكيم ان ينع السماء ته خلا قلنا قد
اسما لوان في هذا الحديث ما دل عليه الكتاب وموارب والموايد والنصر والخط والناظر والناظر والعلام
والملك وذو الطور وذو الخابج وما ورد في السنة وموارب في الختان والديام والجبل في اذا
غير منحرفة في سنة وتسعين فانه قوله دم ان ته سنة وتسعين اسما قلنا ان النبي لم يرد
بقوله ان ته سنة وتسعين اسما كره ونوما يزيد عليها الى اراء وتخصيصها كذا كذا كونها اشهر
لفظا واظهر من لفظا واظهر من لفظا واظهر من لفظا

بسم الله الرحمن الرحيم

اعراب الاستغاثة وهي اعوز بالله من الشيطان الرجيم اعوز فعل فاعله مستغثه وهو
 والجار والمجرور في اعوز بالله متعلق باعوز منصوب محلا على انه مفعول به غير صحيح لا اعوز فان قيل
 ما محل من الجملة الفعلية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة ولا يكون محلة
 المستأنفة من الاعراب فان قيل لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة لا نصب فان قيل
 غير صحيح لا اعوز فان قيل لا يجوز ان يكون الجار والمجرور متعلقا بالنصب على انه جار من فاعله
 اعوز اي اعوز بالله كما ينه الشيطان الرجيم قلنا لا يجوز لعدم استقامة الجملة فان قيل
 ان من هذا لا يمتنع قلنا نعم لا يتبدأ لانه جعل ابتداء العوذ من الشيطان الرجيم وهو
 محذور بالله من الشيطان فان قيل هل يجوز ان يرفع بالرفع والنصب بالانصب كوزان يقرأ
 بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي سوا الرجيم والنصب على الذم اي اذم الرجيم فان قيل
 اعوز بالله من الشيطان الرجيم اجمل واحسن ام جملتان قلنا جمل واحد ان قرئ بالرفع
 وجملتان ان قرئ بالرفع والنصب فان قيل فعليتان ام اسميتان قلنا ان قرئ بالنصب
 جملتان فعليتان الاولى جمل اعوز والثانية جمل الرجيم فان قرئ بالرفع الرجيم يكون الاول
 فعلية والثانية اسمية فان قيل لا محل للجملة الثانية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها
 جملة مستأنفة اصطلاحية فان قيل لا يمتنع اعوز بالله قلنا معناه استعيز والوذ والتجى بالله
 وقار الكلبي معناه استعج بالله وقار مقابل معناه اعتصم بالله والسرى معناه استجبر بالله فان قيل
 من ان شئ يستحق اعوذ قلنا استحق من العوذ فان قيل الفرق بين العوذ والعوذ والعيار
 والمعاذ والمعاذ قلنا كلها واحد الا ان الاخير من مصدر التزييميان اصلها موعود ومعقود قلبت
 الواو الف فصار معال ومعال فان قيل معنى الشيطان قلنا الشيطان اسم لكل متعبد من الطاعة مبرز
 بالمعصية من الجن والانس السباع والادواب واصله الشطون المسبوق ويقال اصله شاط
 يشط اذا بطل وبكسر فنه فان قيل معنى الرجيم قلنا ان الرجيم فيقول المفسر فاعرف
 الكلبي معناه الملعون وقار مجاهد معناه المشنوم وقار قاتل معناه المرحوم واصل الرجيم الرمي
 والقر فان قيل التشديد فيها قلنا التشديد فيها جاء من الادغام لان اصلها الشيطان

لها

من هذا لا يمتنع قلنا نعم لا يتبدأ لانه جعل ابتداء العوذ من الشيطان الرجيم وهو محذور بالله من الشيطان فان قيل هل يجوز ان يرفع بالرفع والنصب بالانصب كوزان يقرأ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي سوا الرجيم والنصب على الذم اي اذم الرجيم فان قيل اعوز بالله من الشيطان الرجيم اجمل واحسن ام جملتان قلنا جمل واحد ان قرئ بالرفع وجملتان ان قرئ بالرفع والنصب فان قيل فعليتان ام اسميتان قلنا ان قرئ بالنصب جملتان فعليتان الاولى جمل اعوز والثانية جمل الرجيم فان قرئ بالرفع الرجيم يكون الاول فعلية والثانية اسمية فان قيل لا محل للجملة الثانية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها جملة مستأنفة اصطلاحية فان قيل لا يمتنع اعوز بالله قلنا معناه استعيز والوذ والتجى بالله وقار الكلبي معناه استعج بالله وقار مقابل معناه اعتصم بالله والسرى معناه استجبر بالله فان قيل من ان شئ يستحق اعوذ قلنا استحق من العوذ فان قيل الفرق بين العوذ والعوذ والعيار والمعاذ والمعاذ قلنا كلها واحد الا ان الاخير من مصدر التزييميان اصلها موعود ومعقود قلبت الواو الف فصار معال ومعال فان قيل معنى الشيطان قلنا الشيطان اسم لكل متعبد من الطاعة مبرز بالمعصية من الجن والانس السباع والادواب واصله الشطون المسبوق ويقال اصله شاط يشط اذا بطل وبكسر فنه فان قيل معنى الرجيم قلنا ان الرجيم فيقول المفسر فاعرف الكلبي معناه الملعون وقار مجاهد معناه المشنوم وقار قاتل معناه المرحوم واصل الرجيم الرمي والقر فان قيل التشديد فيها قلنا التشديد فيها جاء من الادغام لان اصلها الشيطان

والرجيم قلب اللام شيئا في الاول ودار في الثاني ثم ادغمت قاله في بسم الله الرحمن الرحيم
 المحذوف من العالم والصلوة على محمد وآله اجمعين اقول الباء حرف تمير وكذا الجاء ولغظ اسم
 محذوف بالياء فان قيل ما متعلق بالجار والمجرور قلنا ان الجار والمجرور متعلقان بالمحذوف
 رجع محذوف بالياء خبر مبتدأ محذوف عند البصريين تقديره ابتداءه كان باسم الله فان قيل
 ما محل هذه الجملة من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة لغوية وعند الكوفيين
 متعلق بالفعل المقدر تقديره بدأت او ابداء باسم الله فان قيل لا محل لها من الاعراب والجورج قلنا ان
 محل الجورج نصبية مفعول بمر صرح للفعل المقدر فان قيل هل يجوز ان يقدر متعلق
 الجار والمجرور متعلقا بمؤخر اسم لا قلنا يجوز ان يقدر المحذوف مفعولا لا عند صاحب
 الكشف فانه قد رد المتعلق بمؤخر او قاله تقديره بسم الله اخرا او انما هو قاله في تعليقه
 لانه الا هم من الفعل المتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدون باسم الله الرحمن فيقولون
 باسم الله والفرق فوجد ان بعضا من هذا من اختصاصهم انه قد عرذوا بالابتداء
 وذلك بتقديم وتأخير الفعل كما فعل في قوله اياك نعبد واياك نستعين حيث صرح بتقديم
 الاسم ارادة الاختصاص فان اياك منصوب محلا بانه مفعول بعد فقدم ارادة الاختصاص
 فان قيل الفرق بين ان يتعلق الجار والمجرور بالمحذوف وان يتعلق بالاسم المحذوف
 اذا كان متعلقا بالمحذوف كونه صفة او خبرا او حالا وليس كذلك المحذوف والمفعول
 وسبب بانه ان ثمة الله الرحمن محذور بانه صفة لفظه اجماله والرجيم محذور لانه صفة بعد صفة له
 فان قيل ان بسم الله الرحمن الرحيم اجملة فعلية ام اسمية قلنا اسمية اسمية عند البصريين وفعلية
 عند الكوفيين والرخشي فان قيل لانه اجملة واحدة ام جملتان قلنا ان بسم الله الرحمن الرحيم
 جملة واحدة ان قرئ بالرفع والرجيم على الوصفية وجملتان ان قرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ
 محذوف اي سوا الرحمن الرحيم او بالنصب على المصاحف اي اذم الرحمن الرحيم او على الرحمن الرحيم
 فان قيل هل يمكن ان تكون الفعلية محذوف الاعراب ام لا قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها جملة
 مستأنفة اصطلاحية فان قيل كيف نقول لانه رحمان انصرف ام لا قلنا نقيضه على حوات
 من باب نفي نحو غضبا على وكولنا وكولنا فلا يفرق لانه فعلان من رحيم وهو لا يفرق للتصنيف

والالف والنون مزيدتان فان قيل دخل الجري في لسانه الرحمن مع انه غير منفرد قلنا
لانهم انما غير منفرد بل هو منفرد في لفظه واللام فان جزم المفعول اذا اصبحت او دخل
الالف واللام الجبر بالكسر فان قيل هل يجوز ان يقول رجل يم ام لا قلنا لا يجوز استعماله
في جزمه عز وجل لان في الصان العائنه كان ان الله في السماء العائنه قوله كرموه
بانه مبتدأ وجزءه الظرف الذي هو انه وقرئ الحسن البصري كرموه كرموا لانها على الكلام
وقرئ ابراهيم انما يطمع كرمته بضم اللام لانها على الدلالة وقرئ كرمته بالنصب فان قيل
الجملة اسمية لم فعلية قلنا انها اسمية ان قرئ بالرفع تقدير الجرم ثابت او كان في فعلية
ان قرئ بالنصب فاضمار فعل على انه من المصادر التي تنصبها العرب بفعل المضمة في معنى الاخبار
كقولهم كرموا كرموا عبيدا وما اشبه ذلك منها سبحانه ومعنا زادة كذا في الكسوف فان قيل فعل المنة
الجملة محلي في الاعراب لم لا قلنا لا محلي لانها مستانفة وقيل ان الرفع في معنى الاخبار
انه علم عيان فلو اذا اردتم هدي وكسري فتولوا الى الله او ضحى بقوله قل كرمته وسلام على
عباده فان قيل هل يمكن لهذه الجملة اخبارية ام انشائية قلنا ان جملة كرمته اخبارية و
وعند البعض انشائية وتقدريه الحمد لله رب العالمين لامن الاخبار ما خرج من خارج الانشاء
كقوله تدمر ومن دخله كان آمنا اي فاموه وكذلك هنا يخرج الخبر من خارج الاسرار في تفسير
الصيرون لانه منصوب فان قيل انما الجملة في الله قلنا ان الجملة في اللغة المذمومة والثناء والثناء
والرضا فان قيل الجملة في الاصطلاح قلنا هو لوصفها بجميل على وجه التعظيم فصيلا ومطلقا
فان قيل الجملة على غير الصيغة قلنا عند ابن عباس رضى الله عنه وهو علم الصيغة بالنفس
سوى على ابن طاب كرم الله وجهه فان قيل كلمة الحمد قلنا الحمد مصدره حمد كرمه بالرفع
فان قيل بالجملة في الاصطلاح قلنا هي اللفظ الموضوع للمعنى مفعول وهو ما قال صاحب التلخيص
وقال صاحب التلخيص اللفظ الموضوع للمعنى مفعول وهو ما قال صاحب المفصل في اللغة العربية
على معنى مفعول بالوضع وقال صاحب التلخيص اللفظ وضع للمعنى مفعول وهو ما قال صاحب المفصل في اللغة
دس على معنى مفعول بالوضع في كلمة قوله الحمد مبتدأ او ما هي مبتدأة ثمانية راجعة الى المبتدأ
اللفظ في المبتدأة الثانية ومع جزء جملة اسمية مرفوعة محلا على انه جزء للمبتدأة الاولى

وهي مع جزء جملة اسمية لا محلي لانها في الاعراب كونه مستانفة قوله الحمد مفعول مرفوع باقية
اللفظ والجار والجر ورنج للمعنى متعلق بالموضوع منصوب محلا على انه مفعول له قوله مفعول
بانه حال من الضمير المستكن في الموضوع العائد الى اللفظ فان قيل ان هذا الحمد والمحمد هما جملة
واحدة ام جملتان قلنا انهما جملتان الاولى المبتدأة الاولى مع جزء وهو مبتدأ كرمه في المنة
المبتدأة الثانية مع جزء وهو جملة صغرى ولما اذا كان في ضمير مفعول جار مجازية بله واحده
فان قيل لم قدم صاحب التلخيص الحمد وهو الكلمة على الحمد وهو اللفظ الموضوع للمعنى مفعول قلنا ان
المقصود بالذات في الحمد الحمد فيكون اسم او في التقديم قوله اللفظ مرفوع بانه مبتدأ
الموضوع مرفوع بانه صفة والجار والجر ورنج للمعنى متعلق بالموضوع مفعول بانه صفة المعنى
قوله مفعول ان يكون مبتدأ ثانيا والكلمة خبره والجملة خبر الاول ويجوز ان يكون حرفا والكلمة خبرا
للمبتدأ الاول وهو كونه ان يكون حرفا وما مطلقا لا محلي له من الاعراب وهي فصل وعارا
فان قيل لم سمي فصلا قلنا لفصله بين كون ما بين حواضنه لا كما اذا قلت زيد المطلق جاز
ان يفهم السامع كون المطلق صفة يتصل بالخبر فاذا قلت زيد هو المطلق يتبعان كونه خبرا
باصف لان الخبر انما يؤتى للربط بين المبتدأ والخبر لا بين الصفة والموصوف فان قيل لم سمي
هذا قلنا ان الكوفيين يسمون عمار الكوفة عن ومقصود بيان الغرض لكونه حافيا لما بين
وجه لا يقطع عن الخبرية كما تخرج اليه البتة الحاف في التسقف من السقف في القولين كان اللفظ
فيه ان لا يتخلل بين المبتدأ والخبر الا بحيث ينسب الخبر بالصفة الى انه اسع فيه وتخلل حيث لا
التباس بوجه ايضا ايراد التلخيص كما تقول الدين هو النقيض وكان زيد هو النقيض وانما انما الغفور
الرحيم فان قيل لم جاء بلفظ هو بانه كرم قلنا لان كل لفظين وضعنا شي واحد بهما مؤنث
والا فرب ذكره ولو سلمنا خبر جاز انما ينشأ الخبر ويذكره قيل انما كرم اديا مطلقا في هذا وقيل
اعتبار السابق ادبي مطلقا لان الخبر بالغير المعاد فان قيل ان هذا الحمد والمحمد هما جملة واحدة
ام جملتان قلنا جملة واحدة ان كان هو خبر الفصل قلنا ان كان مبتدأ ثانيا فان قيل
محلي بين الجملتين من الاعراب قلنا ان الجملة مرفوعة محلا بانه خبر للمبتدأ الاول لا محلي للمبتدأ
مع جزء من الاعراب لانها مستانفة قوله الحمد مبتدأة في اللفظ كونه الكلمة قوله الحمد مرفوعة ثانيا

صفة اللفظ واجبا والمجرد في معنى متعلق بالذات مفرد مجرد وصف الخي بالوضع متعلق
 بالذات قوله الكلمة مبتدأة لفظ خبره فان قيل لم يقل لفظ في زاعى المطابقة قلنا ان اتا
 في الكلمة ليست للتا ينشئ بل هي للتو جده فان قيل ما محل وضع قلنا ان هذه الجملة الفعلية محل
 الرفع على انه صفة اللفظ وتعلق بوضع مفرد محتمل ان يكون مجردا بانه صفة اللفظ ومفردا
 لانها جزئية فوف اي مفرد ومنصوبا على انه مفعول لفعل مقدرا على انه مفردا فان قيل
 هذا الحذف والمجوز جلة واحق ام جلتان قلنا ان هذه الحذف والمجوز جلتان ان قرئ بحرف
 مفردا لادى لاسمية والاسمية الفعلية وجعل ان قرئ مفردا بالرفع او بالنصب لادى لاسمية والاسمية
 فعلية وان ثلثة اسمية او فعلية قوله كل مرتفع بانه مبتدأ ولفظ مجرد لاضافة كل اليها فان قيل
 ما محل جلة رتتم كاعراب قلنا ان هذه الجملة الفعلية مرتفعة المحل ان كانت صفة لكل مجرد
 المحل ان كانت صفة للفظ قوله في مبتدأة ثابته خبرا كلمة والمبتدأة الثانية مع خبرها
 جزئية للمبتدأة الاولى فان قيل لم دخلت الفاء في في قلنا لان المبتدأ بفتح موصوفة
 بانه فان قيل لم قدم صاحب المصباح الحذف في كل لفظ اه على المحذف وهو كلمة قلنا لان
 معرفة المحذف موقوفة على معرفة المحذف والموقوف عليه مقدم على الموقوف فان قيل ما معنى اللفظ
 في اللغة قلنا انه في اللفظ مصدر لفظ الرقي الذي يقى اي رمية فان قيل ما معناه في اللغة
 الاصطلاح قلنا اللفظ ما يتلفظ به الانسان او في حكمه مطلقا كان المستعملا او اللفظ صوت
 باللفظ او بالفعل يقصد به حصول عرف فضا عدا او اللفظ الصوت المعتمد على اللفظ وهو
 على مفعول فان قيل ما معنى اللفظ في اللغة قلنا في اللفظ مصدر عيشة بقول كذا اي قصدية
 فان قيل ما معناه في الاصطلاح قلنا المعنى ما يستفاد من اللفظ فان قيل ما معنى الموقوفة
 الوجه فان قيل ما معناه في الاصطلاح قلنا كثر وهو الذي لا يكون حرف لفظ دلالة على حرف
 المعنى فان قيل ما معنى اللفظ في الاصطلاح قلنا عن جعل اللفظ واللفظ في المعنى مع قصد ان
 يصير موافقا عليه فان قيل ان مثل الاشياء والعقد والخط والنصب كلمة ام لا قلنا انها
 ليست بكلمة لان الكلمة لفظ واللفظ الابع ليس بلفظ وان دل على معنى مفرد بالوضع فان قيل
 ان مثل ميبوس كلمة ام لا قلنا انما ليست بكلمة لان الكلمة لفظ واللفظ على معنى فانها مملات

فلفظ في اللغة والاصطلاح

لا معنى وان كن الفاظا فان قيل ان المستتر في الفعل تفضل فعل الكلمة ام لا قلنا ان
 المستتر في فعل كلمة فان قيل كيف يكون كذا وموخر مفعول والكلمة لا بد وان كلفه مفعولا
 قلنا ان هذا الموقوف وان لم يكن مفعولا لفظا الا انه في حكم المفعول بدليل ان الفعل
 اليه فان ضرب بسند اليه الذي في تحت كما ان ضرب في ضرب زيد بسند الى زيد وهو مفعول
 وبدليل صحة ما يكون قوله فعلا اذ هبنا ان وزوجك كلمة ام حاصر بسند الى المستكن في تحت
 وهوانت ومو مو كوبات الفاقر ومو مو كد وبدليل العطف عليه قوله في سبيل راي
 فان موشر في سبيل راي الى في الحب وامرأة مفعولة على هذا الضم المستكن فان قيل
 ان مثل اي وكوني ومعي وما سلم وقائمة وضارة وجمرة اعلم والضرب والضرب
 والف ضارب وقائم وعالم كلمة ام لا قلنا ان كل واحد منها لفظ موضوع لكنه ليس
 لعدم استقلاله والكلمة هي اللفظة المستقلة فان قيل ان كونه عدا اذا جعل علما وعدا كذا
 وعدا الرقيم وعدا القاهر وعدا اللطيف وعدا الرزاق وعدا الكريم وعدا الوهاب ونحوه
 وفضل انه كلمة ام كلمة قلنا ان مثل هذا كلمة واحدة حقيقة باعتبار المعنى لان سميته
 لا يدرك باصديقه وكلمته بقدر ابا اعتبار اللفظ بمجرله غلام زيد فان قيل ان كونه
 كلمة ام كلمة قلنا ان مثل هذا كلمة لانه يدل على المعنيين احدهما التذكير والثاني
 الذكور مع الازمنة فهو كلمة واحدة بهذا الزك والخصري فان قيل ان كلمة
 على كم قسم قلنا قلنا ام وفعل حرف فاسم بان دل على معنى نفسه ولم يقرن
 باصدا لازمة الثلثة اعني الماضي والحاضر والمستقبل كرجل زيد وفرس مقل ان اقرن
 باصدا لازمة الثلثة كعرب يعرب ونهر ينهر والماخرف واي وان لم يدل على معنى نفسه
 فحرف كقيد ومنه الى وان وان ولم ولما وكل منها صديقين معنى الاسم مادل على معنى
 في نفسه غير مقرر باصدا لازمة الثلثة والفعل دل على معنى في نفسه مقرر باصدا لازمة
 الثلثة والحرف مادل على معنى في غيره فان قيل ما علمنا الاسم قلنا ان الاسم علمنا منها وان
 السناد اليه كوزيد قائم وزيد ضارب وزيد نهر زيد فان زيد بسند اليه وقائم بسند
 وكذا ضارب وضرب ونهر فان قيل ان دعوا في قولهم دعوا لفظا ككذب مبتدأ وحرف

فلا يجوز ان يقال طلوع الشمس يوم الخميس لان حاصل على الاستمرار لا يخص يوم دونه يوم كذا في غير مستمر
فانه يقع جزا عنه كذا الخروج يوم الجمعة لان الخروج فاسم يومه يومه وكذا كل المكان يقع جزا عنه
كذا يرد في الدار لان شبهة الى لا كمنته على السواء كذا وثانها في بعضه فانه قيل ما تقول
الليلة اللطال فان الليلة طرف زمان وقع جزا عنه وعلى اللطال قلنا ان اللطال كذا لا يستلزم
فان قيل ما تقول كذا اليوم الجمعة والسبب فان الجمعة مبتداء اليوم جرة قلنا هذا على ما يدل النجى
والسبب مصدرين ولهذا لا يجوز في سائر الايام فان قيل ما تقول كذا اليوم يومك فان يومك
مبتداء واليوم مع متعلقه جرة قلنا هذا على غلبتك سلطانك وجرتك بربك قوله رب العالمين رب
موجود رباه صفة الجلال واعرابا لصفة تابع لاعراب الموصوف وموجود رب العالمين وكذا غيره كذا
جاني زيد العاقل بالرفع ورايت زيدا العاقل بالنصب مررت بزيدا العاقل بحر اللام فان قيل ان
رب اى كلمة قلنا ان مصدر من باب رت ربت من باب الاول فان قيل في معنى الصفة قلنا فانها
تخصيص في النسخ اى تقليل الشئ الى ما حصل في الكثرة كذا جانا رجل صالح وتوضيح في المعرفة اى
رفع الشئ الى ما حصل في المعرفة على كانت المعرفة اولها كذا جانا زيدا العالم والرجل العالم فانه انما جنى
بالعالم لزيادة الالباح على التعريف الذي يستفاد من المعرفة وبرفعه افعال ان يكون هناك
رجل اى مسمى بزيد فالنسخ كذا في الموضوع والمعارف والاضحة والصفة زيدا وهو ما فان قيل
هل يجوز وصف المسمى لا قلنا يجوز ذلك لان غير المتكلم والمخاطب عرف فلا يوصفان ليليا بغير مسمى
الحاصل وحمل العاين عليها فان قيل ان هذا طعن في قوله فانه في الصورة نفع واضحا صفة للشيء
للتخصيص لم للتوضيح قلنا انه لم يرد التاكيد وتولية الخ اذ دل الموصوف على معنى الوصف بالتفخ لان
بناء فعله لوصفه فان قيل ان الرقيم في اعوذات لاي فائز جئ قلنا كذا والزم فان قيل
ان الرقيم الرقيم في قوله تعالى اسم الله الرحمن الرحيم صفات الله تعالى هو المسمى بالتوضيح قلنا انها للمعنى
والثناء فان قيل ان رب صفة في قوله رب العالمين لاي فائز قلنا انها لمجرد المدح والتعظيم
فان قيل هل يجوز الوصف بالمصدر لم لا قلنا يوصف بالمصدر كذا رجل عدل فان قيل لوصف
بالمصدر اسماء لم يسمي قلنا الوصف بالمصدر سمي على ما قياسي ولكنه كثر فان قيل ان المصدر
الحق الفاعل لم يسمي المفعول قلنا ان الغلب ان يكون الحق الفاعل كذا ومن وصفه وحمل ورجل في كثر

بمعنى المفعول كذا رجل من اى مرفوعه وقيل بعضهم اذا وصف المصدر يكون على حذف المضاف
كذا رجل صدم اى ذو صوم ورجل يعنى اى ذو رضى والاولى ان يطلق اسم الحدث على الفاعل
والمفعول بالغة والله على كثرة القول كذا في اللب واللبا وكذا هما والمعتز ان يعترض فيقول
لا يجوز وقوع المصدر صفة لشيء لعدم الفارقة وموافقا ويمكن ان يجاب عنه بان يقول ان المصدر
هنا مفعول الفاعل نعم ان الرب بمعنى الواب كما يقال رجل عدل اى عادل ولما على ان يكون ويؤثر
لا يجوز ان يكون صفة له لان المطابقة كذا بين الصفة والموصوف توبعا وكذا ادعاء با واداء
وجها وما يتا ويذكره ومنا ان الموصوف مرفوعة والصفة ليست كذلك لانها كذا واجب عنه
بان يقال ان الرب قد نوبى بالاضافة الى المعرفة وليس لان يقال يقول انما يتوقف العلم
بالاضافة اذا كان معنى المضاف والاما اذا كان معنى الحال والاستقبال فلا يتوقف بالاضافة
ومعنا كذلك لان ربوبية ثابتة في حال الاستقبال ويمكن ان يجاب عنه بان يقول
ان اضافة الم الفاعل على كون غير محضة اذا اراد به الحال والاستقبال فكون في حكم الغضائر
فلا يتوقف بالاضافة كما ذكرتم والاما اذا قصد به معنى الماضي كذا زيد ما لك عبيد اس وذاك
كذا زيد ما لك عبيد كانت الاضافة حقيقة والمعنى هنا على الاستمرار لان ربوبية ثابتة في حال
مستمرة الماضي والحال والاستقبال ونظيره قوله تعالى ما لك يوم الدين حيث وقع ما لك صفة تعالى
لان ما لكية ثابتة في الماضي والحال والاستقبال وموعنه على غير ما قلنا لانه قال مع رب
العالمين ما لك العالمين فان قلت ما مع الرب في اللغة قلنا الرب في اللغة السيد والملك كذا
للشيء وكما هو له والمنصرف فيه قال قيل لفرق بين الرب الرابع المسمى بالمرنى قلنا مع الكل
واحد فان قيل هل يجوز في رب العالمين غير اكرام لا قلنا يجوز في الرفع والنصب اما النصب
فعلى المدح اى مدح رب العالمين او اخذ رب العالمين واما الرفع فعلى انه مبتداء كذا في تقدير
عور رب العالمين واما النصب على المدح اى مدح رب العالمين فان قيل هل يجوز ان يقال اى العالمين
بالرفع والنصب لا قلنا لا يجوز بل ناذر من الوجه ليعلم ما نفع للاعاب ومقاسيه لان
يقول ولا يقر اى الصلوة الاماروى من الشكاة من التبعين والصح قوله العالمين بمجور لا
الرباية والمضاف اليه يكون مجورا وان سأل سأل يقول ان العالمين ليست مجورة بل موصوفة

لان آخره موافق ليست يجوز ان يكون بالكمز غلام زيد وفان فقه
ومررت بزيد ويكون بالباء فقط كذا في قوله اما بعد حمد الله ذى الانعام حكيم بالباء وسنخ
كانه الشبه واخرج كذا في سلمان وسنخ رايه مسلمين ومسلمين ومررت بمسلمين ومسلمين وكذا
مررت بمسلمين ورب العالمين وان قال قائل ان العالمين جمع ام مفرد فقل ان العالمين جمع
لامر وان سأل سائل ما هو فعله واحص علم سنخ اللام وان قال قائل ما معنى العلم فقل له
العلم بالوحي الله تعالى وان سأل سائل ما المراد من العالمين عند المفسرين فقل له ان المراد من
عند المفسرين كل ذي روح يدب على وجه الارض السما، وعند مقاتل المراد من العالمين اكن وكذا
وعند ابنى العالمة اكن عالم والانس عالم وما لوى ذلك ثمانية عشر الف عالم وان سأل
سائل وقال ان جمع علم كى علون لا علون فقل له اشبع فتحة العين فصار علم ثم جمع وانكر
لكانه شامل لذى العقول وغير ذى العقول وان جمع غير ذى العقول لا كى بالباء بل بالنون
فقل له غلب العطف على غير العطف فان بكل جمع العطف كى بالياء والنون وان ساكن فذكر
كفى لم يكس فقل له ان العطف موافق للواو في الصلوة للعطف الصلوة رفوع بانها
ببتادة على على حرف نه الحروف الجارة مجرور بها والجار والجرور متعلق بكايه مرفوع
محلى على ان جزاء مبتداء والمبتداء مع جزاء جملة اسمية فان قبل ما محلى من جملة الاسمية في الاعراب
قلنا لا محلى لها في الاعراب لانها معطوفة على جملة التي لا محلى لها في الاعراب وهي جملة الحروف فان قيل
هل يجوز ان تطف الصلوة على كى وهو مبتداء عامه منصوب وان معطوف على كى على الله وعلمه
لفظ وهو اللام قلنا لا كى ذلك من وجوه الاول ان العطف على العالمين لا يصح
لا يصح مطلقا عند سيبويه والاعطف على الجور بدنه اعادة الجار الاذن سواء كان
اسما كمالا سكوبين زيدا ورجلا كذا مررت بزيد فاذ اعطف محمد على الله لا بد وان افكر
والصلوة الجارة باعادة الجار لا باعادة على فان قيل على الصواب ان يعطف الجملة على الجملة
الا ان يذهب مذمبا لفرأ، ومو يصح عن مطلقا واما اذا تقدم الجور ونا فرأ لم رفوع
او المصنوب في محوى العالمين صح عند اكثر من كونه في الدار زيدا ورجلا وخرافان في حجره
معطوفة على في الدار وعمر ومعطوف على بد فان قلت ان الالف في الصلوة معطوفة

من الواو وام من الباء قلت انما معطوفة من الواو لان اصلها صلوة بنوع الصاد و
اللام والواو قبل الواو والالف نحو كذا انفتح ما قبلها نصار صلوة وان سأل سائل
لم لم يكتب على صلوة الالف فقل له لندل على الكسرة وان قال قائل لم ادعيت اللام كد
يد وخر يز وخر وخر وماذا ومن لم يكتب حرفا فقل له ان المدغم والمدغم فيه اذا كانا في
كلمتين يكتبان حرفان ومنه في كلمتين لان الالف واللام كلمة واصل كلمة وكذا اللام
في الكلام والصلوب والركوع والصدقة وغيره فان قيل ما معنى الصلوة في اللغة قلنا ان
الصلوة في اللغة قول الله تعالى ومن الملاكمة الاستغفار ومن المؤمنين الذماء وتساكن ان يبال
ويقول ان الرحمة رقة القدر الله ترمزه عن القدر ساير الاعفاء وورقة علوا كبيرا
قلنا ان الرحمة غايه وهو التفضل وهو المراد منها والواو في الالف حرف من حروف الجان العطف
اله مجرور بانه معطوف على كى وهو اى الجهر العايد الى مجرور بكونه مضاف اليه لال الجمع
مجور على انه ناكيد لال وان سأل سائل فقال لك ما لال في اصله فقل له ان اصل الالف
قلت الحاء الفاء ثلث حروف اللين في الحاء وان قال لك قائل ما ذا عرفت ان اصل الالف
اهل فقل له عرفت من تصغيره وموجب اصيل فان التصغير برد الكسبة الى صولها وقيل ان
اصل الالف اول لان تصغيره وابل قبل الواو والالف نحو كذا وانفتح ما قبلها وعلى قول ابن
جني تسكن الواو ثم قبلت الفاء وان سأل سائل فقال لك حروف العطف ثمانية ام تسعة فثم
فقل له عشرة الواو والفاء وثم وحق وواو واما ولام ولام وكفى وان حذر فابكر
ان كونه حروف العطف عشرة اتفا في ام فيه اختلاف فقل له اني في الاما اختلاف لان الفاء
وعبد الفاء لم يعد في حروف العطف لحيث قبل المعطوف عليه ودخل العاطف عليه فيكون
جائزا اما زيدا واما مجرور واجيب عنه بان اما المستندة ليست منها بانها تعلق لانا دخلت على
ما هو غير معطوف على شئ قلنا برعلينا لان الشئ الذي كى قبل المعطوف عليه ليس باطفة واما
الثانية فهي منها وتشهد كونها منها صحة قيام او مقامها والواو الجارة فيكون الجملة عاطفة او عطفا
على المستندة وفيه نظر فاطلب به النقر من حاشية شرح الديباجة فان قيل ما معنى الواو قلنا ان
الواو في المطلق من غير ترتيب ولذا جاز المال بين زيد وعمر واصطلاح زيد وعمر ولو كانا

واضرب اما زيدا واما عمرو واما جالس الحسن واما ابن سيرين فان قيل امع ام قلنا انما استغنى
ويجوز على ضربين احدهما ان يكون متصلة والثاني ان يكون منفصلة فان قيل بالفرق بينهما قلنا ان
المتصلة لا يكون الا في الاستفهام كوازيد عندك ام عمرو والمعنى انها عندك وكذا ضربت زيدا
او عمرو او اياهما اذا وقعت بين مفردين فهي متصلة واذا كانت متصلة صح ان يقال
ايها والاتصال ان يكون معارضة اي سادته لهن في الاستفهام وفيه شبهة اي لا ضرورة صح يكثر
جميعا بين اي فان قيل بالفرق بين ام المتصلة وبين او قلنا انما امع ام تعلم وجه
احدهما عند الخي طب فظا ليه بالتبيين ومع او لا تعلم وجه احدهما عنده ولهذا كان
الاجواب مع ام بذكر واحد هما كزيد ان كان عنده زيدا و عمرو وان كان عنده عمرو و كجوا
مع او لا ونعم والمنقطعة في الاستفهام والجزء اما الاول فهو قوله كوازيد عندك ام عندك عمرو
فكان الاستفهام مع وجه زيد عند الخي طب ثم بدلك عن هذا السؤال فاضربت عنه وسأله
سوالا آخر فقلت ام عندك عمرو والمعنى بل عندك عمرو وقام المنقطعة في معنى بل مع الهمزة
ولا بد منها من عادة الجزاء فيها وبين المتصلة لو انا وقوع المنقطعة في الجزاء فكيف نك
انها بل ام شاه فلما كان راي شيئا من بعيد فطنته ابلما فاضرت بانه ابل على حسنة فسادك
ثم اعترض من شك جواز له ان يكون شيئا آخر فاضرت من الاضمار اذا في السؤال عن
كونه شاه فقلت ام شاه اي بل ام شاه فان لو قيل الحسن او الحسين افضل ام ابن كنفية
الشي معناه قلنا فالخير احد سماي الحسن او الحسين افضل ام ابن كنفية فان قيل ان ام
في قوله ان زيدا هم ام لم نذكرهم في ذلك سواء على ام قد اتت ام قد اتت ام منفصلة
قلنا ان ام والهمزة هنا للتسوية فان قيل لو قيل لا بته قام او قد ما محله في وقعة قلنا
والجملتان معطوفتان احدهما على الاخرى باو يكونان في موضع الحال وان الماضي في نحو
لا ضربت قام او قد حال فيجب عن قد طاعة او مقدرة او التقدير لا ضرورة فاما اد
فامع فان قيل امع لا قلنا انما استغنى وجب للاول اي ان لا ينفي الحكم بعد ايجاب التسوية
فلما لم يابعد جز موجب كضربت زيدا لا عمرو او بعد ام كواضرب زيدا لا عمرو ولا يبي
بعد الاستفهام والتمني والوعظ والتحريض انتهى فان قيل حصل يجوز عطف الفعل على الفعل

لما ام لا قلنا انما كخص الاسم فان قيل ما معنى قلنا انما لا ضربا بالاول ثبت كان او نفيها
وحى احد الاثبات للفظ وبعو النفي كمثل الخطر كمثل اثبات انما فان قيل ما معنى قلنا
انما لا كستر اكل فان قيل بالفرق بين الاول ولكن يشتر كان في ان المعطوف بالغاير
المعطوف عليه اما في النفي بعد الاثبات كواضرب زيدا لا عمرو فيدل على ان المعطوف صدر
عن زيد لا عن عمرو ولا يبي الا بعد الاثبات لا تقول جاني زيد لا عمرو واما بل في الاضمار
وموالا عارض عن الشيء بعد الاقيل عليه فاذا قلت ضربت زيدا بل عمرو اكننت قاصدا
للاضمار بغير زيد ام ظهر لك انك غلطت في ذلك فاضربت عنه الى عمرو قالوا ان بل
نقيض لان تنفي عن التمام وجب للاول بل ثبت لثاني واجب للاول تنفيه عنه وقد
ينع بعد النفي كما تنع بعد الموجب كونا جاني زيد بل عمرو فابطلت نفي الخي عن زيد واضرت
ان الذي لم يبي عمرو وفيه زيد ونقل عن عبد القاهر ان هذا على وجهين احدهما
ان يكون التقدير ما جاني زيد بل جاني عمرو فكذلك قد ثبت نفي الخي لزيد ثم
استدركت فاثبتت لعمرو واتا ان يكون المعنى ما جاني زيد بل جاني عمرو ويكون نفي الخي
ثابتا لزيد واثباته لعمرو ويكون بل لكسدر اكل في الفعل وضم وفي الفعل وفي النفي ما
واما كنه في لكسدر اكل بعد النفي خاصة كونا جاني زيد و عمرو ولكن عمرو فهي خص من قبل
لاختصاصها لكسدر اكل بعد النفي وفيه الايجاب لا تقول ضربت زيدا كنه عمرو احد في عطف
المفرد على المفرد واما في عطف الجملة على الجملة فهي نظيرة بل في جواز لكسدر اكل في الايجاب
ايضا كونا جاني زيد لكن عمرو لم يبي فان قيل الفرق بين لكسدر اكل والاضراب قلنا ان
ينطو بالاضراب حكم التثنية وبالكسدر اكل لا ينطو وفي البتة ان اي ضم حرفا عاطفة
ومعناه التفسير جاني احوك اي زيد ورايت احوك اي زيد ومرت باحوك اي زيد وقد
حصل ليس مرادنا في العاطفة في قول بسيد اما بخير النفي ليس الجمل والعجيب ان على
قوله كنه في فعل النفي مرفوع تقديره بانه فاعله وليس يجوز ان يكون حرف مرادنا في العاطفة
الجمل مرفوعا على انه معطوف على النفي ويجوز ان يكون ليس فضلا من افعال ان قصة الجمل
يكون مرفوعا بانه لم ليس وجزء محذوف تقديره وليس الجمل بخير اي جازما ويجوز

ان يكون منصوبا على انه خبر ليس اسم مفعول تحت اليس كما في الجمل قال صاحب
العوامل رحمه الله وبعد فان العوامل في النحو على الف الشيع الامام عبد القاهر بن عبد
الرحمن الجرجاني رحمه الله عليه ما في قول الواو في وبعد ابتداء لونه مما في ابتداء
الكلام فان قيل ان بعد منها من الظروف فام من غير ذلك ان بعد منها من الظروف
فان قيل ان منها من الظروف الزمانية ام من المكانيات قلنا ان بعد منها من الظروف الزمانية
فان قيل ان بعد من الظروف المكانيات لانه من احوال الست قلنا ان بعد منها مضاف
الى الزمان فغير بعد زمن الفراغ من جملة فاما المضاف اليه واني بعد مقادير
باسم المضاف اليه فان قيل ان بعد منها امر بام مبني قلنا انه مبني على الضم لا معرب
فان قيل لم مبني بعد منها ولم يرب قلنا امين الظروف وكثيرا ما يحذف منه المضاف اليه
على الضم وسمى غايه ومما كذلك لانه حذف منه المضاف اليه فان قيل لم يسمى غايه قلنا سمي
غايه على معنى ان غايه المضاف اليه فلما انقطع عنه صار صا و غايه ينتهي الكلام عن
فان قيل ما علة ثبته قلنا لما حذف منه المضاف اليه ونوى فيه كان من الاضافة مقدر فيه
والاضافة من معنى معان الحروف واذا اظهر المضاف اليه كان كونه بعد الجمل والصلوة كان
من الاضافة معنوية من لفظ المضاف اليه فلا يتضمن المضاف معناه فان قيل لم مبني
على الضم قلنا انما مبني على الضم خبر المحذوف باقوى الحركات وقيل مبني على الضم لان الحذف
والجواب لان حالة الاضافة كقولنا في من بعد اسم جده وقوله تدعى جدتي
بعين بومنون فان قيل هل بعد منها محل من الاعراب ام لا قلنا كل محل من الاعراب
فان قيل كل محل من الاعراب قلنا ان بعد منها في محل نصب لانه مفعول في الاما المقدر
لبنائها من باب الفعل فانما دخلت القاء في قوله فان العوامل لفظا اما قبل بعد كما قيل
دخلت القاء بعد بعد لفظا قبل بعد او لكونها مقدر بعد الكلام مما يمكن من سئ فاقوله
بعد جده والصلوة فان العوامل في النجواه وان ساكن سأل فقال القاء في فان العوامل
فقلنا رابطة كوا بشرط ولا تفلن القاء جواب لاما لان اجواب بكاء تارة لا القاء
و حذو فان قيل جواب المقدر قلنا جوابا جملة اقول المقدر لا حقيقة ولكنه لما حذف

لدلالة المقام دخلت القاء على مفعولها وموافق العوامل على الف الشيخ ام فان قيل
ان الجار والمجرور في النحو متعلق بالمحذوف بالملفوظ قلنا ان الجار والمجرور فيه متعلق
بالمحذوف فان قيل الجار والمجرور في قوله من النجوى مع متعلقه احوال مضافة قلنا يجوز
ان يكون الجار والمجرور متعلقا وان تقع حالا فان كان الاول فيكون تقديره فان العوامل
الكائنة في النجوى وان كان الثاني يكون تقديره فان العوامل الكائنة في النجوى فان قيل في الجمل
وباي فاقع تقول ان الجار والمجرور في النجوى كوزان يقع حالا وصفه قلنا ان الجار
والمجرور بعد النكران المحضة صفا وبعد المعارف المحضة احوال بعد غير المحضة فاحتمل الجمل
في النجوى كحل الكلا والصفة لان المراد من العوامل الجنس ذو التعريف الجنسي يقر من الكائن وان
قدرت حالا لان العوامل لفظ المعرفة فان قيل ان الجار والمجرور في قوله تعالى الف الشيع متعلق
بالملفوظ ام بالمحذوف قلنا انه متعلق بالمحذوف فان قيل ان الجار والمجرور منها اضافة
ام حال قلنا حكم الجار والمجرور فيه حكم الجار والمجرور في النجوى فان قيل اذا وقع الجار والمجرور
فيها اعني في النجوى وعلى الف حال في ذوالحال قلنا ان ذوالحال العوامل فان قيل ما العلة
منها في الحال قلنا ان العلة منها في الحال لان لهما على في ذوالحال فان قيل
لا بد ان يكون العامل في ذوالحال فعل او شبهه ومما ليس كذلك قلنا ان العامل ان لم يكن
فعل كونه شبهه لان ان من الحروف المشبهة بالفعل هي تملغ لال وكذا احوالها فان قيل
ان الحال ساكن بينه الفاعل والمفعول به ومما لم يبين بينه الفاعل ولا المفعول قلنا ان
الحال منها بينه المفعول لان في ان معنى الفعل وتغير الكلام حقت الواحق العوامل
في النجوى على الف فان قيل كل جملة الف من الاعراب قلنا لا محال لان الاعراب فان جملة الف
وقعت صلته للموصول ومما ولا يكون للصلة محل في الموصول قوله رحمه الله جملة فعلية
انشائية وان كان بلفظ الماضي لان الماضي اذا وقع موقع الدعا يكون كمنه امر الغائب لم يوت
به للتفاد في بعض النسخ رحمه الله ويكون جملة اسمية لاضحية فان قيل ما محل من الجملة
من الاعراب قلنا لا محال لان الاعراب لانها معرفة بين اسم ان وهو العوامل خبر صا وهو
ما لا يكون الجملة المعترضة محل من الاعراب فان قيل ان العوامل جمع والمائة ليس جمع و

والمطابقة بين اسم ان وجره لانها تدخل على المبتدأ والمجرر فان كانا في
مفرد اللفظ الا انها في معنى الجمع وسواء كان قبل ان المطابقة بين اسم ان وجره
عند اسم فلم لم يقل فان القول في نحو على الله الشيخ مائة ثمانية ثمانين لان القول في
وكل جمع موزن فان قلت ان فيه تاء قلت انها من نفس الكلمة وليس ثانياً لثان فان
القول في المطابقة في الذكر والتاثير فكيف يكون كلامه جازياً على نبح البلاغة وجازياً
عكس الفصاحة قلت ان المائة موزن مع واو الصبح ان تاء فيه لثان لان
اصله ما يذيت التاء لثان محذوف التاء فصار مائة فان قيل ان الجذر لا بد وان يكون
فعل او معنى فعل كما قال صاحب الصواعك السناد بنفقه بين اسمين بشرط ان يكون
في احد اسمي الفعل لان السناد لا يتصور بد في معنى النسب قد نضوا على ان زيد
اخوك في تاويل زيد هو اخوك وعمر وعملك في تاويل عمر وعملك وما هما ليست فعل
ولكنه من فعله قلنا اذا كان المبتدأ تحت لفظ الجذر لالة الوضعية والجذر ساد المبتدأ
بلا واسطة كناية كزيد اخوك والعامل في وجوب لا يلزم كون الجذر من المشتقات ولا هو الضمير
من الجذر الى المبتدأ فان قيل ان معنى اسمها وجره اجلة ام مفرد قلنا انها مع اسمها وجره جملة
اسمية فان قيل من يكون لها معنى من الاعراب ام لا قلنا لها معنى من الاعراب فان قيل لها
من الاعراب قلنا محلاً نصب لكونها مقول لا قول المفرد كما ذكرنا فان قيل العامل
قلنا العامل في جمع عامل ومواضع على باب على من باب الارباع فان قيل العامل في
قلنا العامل عند اسم ما وجب كونه في الكلام على وجه مخصوص من الاعراب فان العامل في جاني
زيد جاني ومواد جب كونه آخر زيد مفعولاً وفي دايت زيدا رايت ومواد جب كونه مفعولاً
وفي مررت بزيد التاء ومواد جب كونه مجروراً فان قيل معنى النحوي في اللفظ قلنا ان النحوي
في اللفظ محي على معاني احدها القصد والانتباه المثل والثالث بمعنى الكلمة والرابع بمعنى
المقدار فان قيل في النحوي الاصطلاح قلنا ومويز الاصطلاح علم بالمعاني المستنبط من
استقراء كلام العرب وقيل النحوي علم باصول توفيق احوال واذا انكم من حيث الاعراب
والبناء وقيل النحوي آلة قانونية تعصم مراعاتها الدخول عن الخطأ في الاعراب وقيل النحوي علم

بنحو اثنين يعرف بها احوال تراكيب العربية من حيث الاعراب والبناء والانصراف
وعده فان قيل لم يسمى هذا العلم كذا قلنا ان ابا الاسود الذي سمع قارياً يقول ان
برئ من المشركين ورسوله كبر رسوله ثم ذهب الى يبر المؤمنين هذا وجره ذلك وقيل
تليها له الفاعل مرفوع وما سواه مرفوع عليه والمفعول منصوب ما سواه مرفوع عليه والمضارع
مجرور وما سواه مرفوع عليه وقال بعد هذا ابا الاسود اني اقصدا حفظ هذا فلذلك
سمى هذا العلم كذا فان قيل اذا قرئ ورسوله بالنصب وجهه قلنا يكون معطوفاً على لفظ
ان ان فان قيل اذا قرئ بالرفع فوجهه قلنا يكون معطوفاً على ان محلي ان فان قيل
اذا قرئ ورسوله بجر اللام فعلى ان شيء يطف قلنا وجب ان يكون معطوفاً على المشركين في الظاهر
فان قيل ما معناه اذا قرئ بالنصب والرفع قلنا معناه ان الله بري من المشركين برئ
ثم ايضاً فان قيل اذا قرئ اللام في صلوة ان الله بري من المشركين ورسوله كبر رسوله
يكون صلوة فاسخ ام لا قلنا ان صلوة فاسخة عند بعض الفقهاء لانه تغير المعنى لان رسول
يكون معطوفاً على المشركين من حيث الظاهر وعند بعض الفقهاء لا تغير لان الدعاء لا يخرج
من هذا وقيل اذا قرئ ورسوله بجر اللام يكون الواو للقسم ويكون جواب القسم مقدماً
اقسم برسولي اني بري من المشركين وضعفه ظاهر فان قيل ان تعلم النحوي فرض ام واجب كونه
ام نافله قلنا تعلم النحوي واجب فرض لانه يتوقف عليه ما يكون تعلم فواكلام الله وتفسيره
وعديث رسول الله والفقه والفريقين يعني ان معرفة معاني القرآن واكاديب ومعرفة الفقه
واجبة على المسلمين ومعرفة هذا العلم موقوفة على معرفة علم النحوي وما يتوقف عليه الواجب
فمنواجب معرفة علم النحوي وتعليم وتعلم واجبة فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم قد علم العربية وعلموا
الكسب فان كلام الله عربي وكل شيء وكل شيء وكل شيء وكل شيء فان قيل ان تعلم الفرض عين
ام فرض كفاية قلنا ان فرض كفاية فان قيل هل يجوز ان يتعلق الجارية قوله في النحوي بقدر صلح
على انه حال من القول ام لا قلنا لا كونه ذلك من وجوه احدها ان اصل الحال ان يكون منتقلة
والفعل الماضي ليست بصفة منتقلة والتاثير يقتضي الواو عند البعض والثالث يربك في حذف قد
اذ لا بد منها لان صلح فعل لازم لا يصلح ان يكون حالاً بل هو متضمن اذا كان مثبتاً الا اذا

كان بقدر ظاهرة او مفعلة كقولنا تدوا جاذم حصر صدورهم اي قد حصر صدورهم
وحذف قد لا يجوز عند سبويه قوله حصر ليس كالعين بل موصوفة بصفة موصوف محذوف
عنوه وذكر في كتاب التعليق قال سبويه في قوله تعالى وجاذم حصر صدورهم اي جاذم
قوام حصر صدورهم فاكال هو المحذوف والمجا في وصف له اللهم الا ان يقال لما حذف الموصوف
واجتمعت الصفة مقامه سميت باسمها قال المبرد ان حصر ماض في معنى الدعاء وليس كالمضارع قبل
صل يجوز ان يكون الجار والمجرور في قوله علي الف الشخ متعلقا بحدود على ان يكون حالا
من العوالم ام لا قلنا لا يجوز ذلك لانه اذا وقع الجار والمجرور حالا لا يكون ظرفا مستقرا وان لم يستقر
انما يكون مستقرا اذا اجمع امور ثلثة الاول ان يكون المتعلق من الافعال العامة كالمصروف
والكون والوجود والشيء والشيء والشيء ليس بها وسيجي في الشروط فان قيل كم قال المص
فان العوالم في النحو على الف الشخ مائة عامل ولم يقل فان العوالم في النحاة عامل قلنا لان كون
العوالم مائة ليس اتفاقا بل اختلاف في بعضها قال سيبويه ان ما ولا لا يعلمان لانها يدخلان
الاسم والمفعول وكما يدخل على الفعلين لا يعمل وعند اصل الجار يعملان وبه ورد القرآن كقوله
ما هذا ابتداء وقال الاكثر ان العامل ليس بواجب المفعول معه بل الفعل بواحدة الواو وفاعله
ويشترط ان يكون في قسمين لفظية ومعنوية فاللفظية منها تنقسم الى قسمين سماوية وقسمية
فالسماوية منها احد وسبعون الفا والسماوية منها سبعة عوالم المعنوية منها عددان فأكبر مائة
عامل والسماوية منها تسعون على ثلثة عشر نوعا اقول لو اذني وهي ابتداء لوقوعها في ابتداء
الكلام في مرفوع كلامها مبتداء راجع الى المائة فان قيل من يجوز ان يرجع الى العوالم لا قلنا يجوز
لكن لا الحسن لبعده واكن ان يرجع الى المائة لغرضها والاولي ان يعود العجز الى الغريب فان قلت
ما محل الجملة الفعلية اعني تنقسم الى اعراب قلنا محلها رفع على انها مبتداء فان قيل هل هي مبتداء
مع خبره قلنا لا بل هي اعراب لا محل لها من الاعراب لانها جملة مبتدأة ومسا نفع وان سأل
سائل وقال ان الجملة اذا وقعت خبر المبتدأ لابد وان يكون فيها الجهر الجاهل المبتدأ فالجواب
في جملة تنقسم الى المبتدأ قلنا العايد شتر فيه وهو في عايد الى هي فان قيل من يجوز ان يعود
العجز الى العجز قلنا لا يجوز ذلك كما يقال من حيث هي ومن حيث هو فان قيل هل يجوز ان يعود

الواو في ذي الحال والمبتدأ مع خبره في محل نصب على ان يكون العوالم يكون المبتدأ بواحدة
كونها تنقسم الى قسمين كما قيل ام لا قلنا يجوز ذلك لانه اختلف العامل في اعرابها وصاحبها لانه
جعل العامل في الحال هو العامل في ذي الحال اعداء والعامل في صاحبها ان وهو لا ينقسم لان العامل
في الحال هو العامل في ذي الحال وهو المستور فان قيل ان قوله لفظية ومعنوية اجملة ام مفرد
سألت في الباكر على البدلية من قسمين فمفرد وان قرئ بالرفع فجملة اسمية تقدير الاول
ويشترط ان يكون لفظية ومعنوية وتقدر بالثاني اعداء لفظية والثاني معنوية فان قيل ما محل من
الجملة الاسمية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة اصطلاحية وان قرئ
لفظية بالنصب يكون جملة فعلية وتقدر على لفظية ومعنوية فان قيل من هو من الجملة الفعلية
محل من الاعراب ام لا قلنا لا محل لها من الاعراب لانها جملة مستأنفة فان قيل بعد حكم لفظية بدل
من قسمين من اي قسم من اقسام البدل لان اقسامه اربعة بدل الكل في الكل كقوله تعالى احدنا
عراط المستقيم عراط الذين بدل من العراط المستقيم بدل الكل في الكل بدل البعض في الكل كقوله طاني
النوم اكثر منهم او بعضهم فان اشترى بعضهم بدل من النعم وبدل الاشكال كقوله سب زيدا
فان ثوبه بدل من زيدا وبدل العلف كقوله مرت برجل جاري فادان يقول كجاء سبيل
الى رجل ثم تداركه فقال كجاء لرفع هذا العلف وهذا لا يكون الا من غير روية وفكر قلنا ان
لفظية بدل البعض من الكل لان لفظية بعض من قسمين فان قيل ان اللفظية هي المنتسبة الى اللفظ
فلا يجوز ان يكون لفظا والالزم انتساب الشئ الى نفسه ومووم وكذلك المعنوية لا ينسب الى
المعنى قلنا ان العامل اللفظي لفظي بلفظ والمعنوي بالبراد معناه المصدر في المعاني
صاحبه من المنسوب المنسوب اليه واما في المعنوية فالمعنوي هو المعنى الخاضع للمنسوب اليه عام
فلا يلزم انتساب الى نفسه وقيل ان هذه التسمية ليست لغوية حتى يلزم ذلك بل هي اصطلاحية فلا بد
ذلك المحذوف واللفظية مرفوعة بانها مبتدأة وجملة تنقسم فان قيل ان الجار والمجرور متعلقان
المحذوف في منها حال ام صفة قلنا حال فان قيل في اعرابها قلنا في بعض السور ان الجار
والمجرور متعلقان بكانت منصوبة محلا على ان حال من المبتدأ تقديره فاللفظية كانه من النور
تنقسم الى قسمين وفي تفسير لان الحال لبيان مبنية الفاعل والمفعول به والمبتدأ ليس بفاعل

ولا يجوز قول قالوا ان يجعل حاله الضم المستند في نفسه الراجحة الى المبتدأ وحيث يكون
ليسان بيته الفاعل فان قيل كان يكون مقدما هو جازم لاننا ان قدمنا ان يندم الكمال على ما
جاء اذا كان عاملها فاعلم ان قبل زيد اسرع عا و قبل اسرع عا زيد وسرع عا قبل زيد كل جازم
وحيث يكون تقديره فاللفظة تنقسم الى قسمين كناية من العول فان قيل هل يجوز ان يكون الجار
والجرور به منها صفام لاننا يجوز ان يكون الجار والجرور به متعلقا بالخذف صف للمبتدأ تقديره
فاللفظة الكناية من العول تنقسم الى قسمين فان قيل جازم وهو جازم ان يكون الجار والجرور
منها حال لا وصف قلنا ان الجار والجرور حال بعد المعرفة والصفة بعد الكثرة المحضة وتحتل بها بعد
غير المحض منها فان اللفظة ليست بمعرفة محضة لانها علم منها الكثرة والتعريف الجسدي يقرب بين
الكثرة ولا تكون محضة لانها بلفظ المعرفة فلذلك جاز الوجهان في قوله منها اكمال والصفة فان قيل
هل لهن هذه الكلمة الاسمية محل من الاعراب ام لا قلنا وقعت جوابا بشرط محذوف فلذلك قلنا قلنا
في فاللفظة لا يكون لهذه الكلمة محل من الاعراب اذا كان الشرط المحذوف اذا لان الكلمة اذا
جوابا بشرط غير جازم لا يكون لها محل من الاعراب ويكون التقدير ان اذا كان العول منقسم
الى لفظية ومعنوية فاللفظة منها تنقسم الى قسمين ويكون منع الكلمة في محل الجزم اذا كان الشرط
المحذوف وان وحي جازم ويكون التقدير ان ان انقسم العول الى لفظية ومعنوية تنقسم اللفظة
ايضا الى اسمية وكنية ليعلم ان اعترفت انقساما معا اعترفت انقساما معا فان قيل هل كنه في
من ان يكون الشرط المحذوف اذا وحين ان يكون ان قلنا ان الاصل ان اذا القطع بوجود الشرط
مختلفا ان وذكر في بعض النسخ ان في باب الوصايا لو قال رجل لغيره اذ امت فانت بري
من دين عليك صح وصيته ولو قال ان مت فانت بري من حق عليك لا يبرأ الخا لبيان ان قيل ما
السماعية في الاصطلاح قلنا ان السماعية في الاصطلاح صام يذكر فيه فاعرف كلمة تشمل على جزئياتها
بل يقال هذا اسم كذا وهذا اسم كذا وليس كذا وكذا كقولنا ان التاء بحر ولم يجرم وليس نصب
وان ترفع وتنصب فان قيل ما العسمية قلنا ان العسمية ما يذكر فيه فاعرف كلمة تشمل على جزئياتها
وحيث ان كل فعل مستدبر وفي نصب التبع فيه كونه مستدبرا فاذا عرفت هذا العلة الممكنة بعد هذا
الحكم اي عمل الرفع والنصب الى كل واحد وجوز فيه لكل العلم بسمي بانه انتاءاته فان قيل ما محل الكلمة

الاسمية من الاعراب اعني جملة فالسماعية منها احد وتسعون عالما قلنا ان هذه
الجملة الاسمية وقعت جوابا بشرط المحذوف ايضا والكلام فيه كاللحام في فاللفظة
وتقديره اذا كانت اللفظة من العول مستندة الى سماعية وكنية فالسماعية منها
او تسعون عالما كناية من اللفظة او تقديره اذا كانت اللفظة منقسمة الى قسمين
فالسماعية كناية من اللفظة احد وتسعون عالما فان قيل لفرق بين التقديرين
قلنا ان صاحب الحاشية في الاول الفاعل المستند في الفعل المقدر وفي الثاني المبتدأ
ولا يكون لهذه الكلمة الاسمية في هذين التقديرين محل من الاعراب لو فوعها جوابا
لشرط غير جازم وهو اذا و قيل ان تقدير الكلام ان علمت انقسام اللفظة الى سماعية
وكنية فان علم ان السماعية منها احد وتسعون عالما فان قيل ان تسعون معطوف على
احد وهو مؤرد والمعطوف جمع والمطابقة كذا فلما قلنا ان تسعين ليس كحل اسم موضوع
لعدد معين فان قيل انتصاب عالما على اي شيء قلنا انتصابه على التميز فالعامل فيه قلنا
العامل فيه تسعون فان قيل ان تسعون اسم جازم فكيف يكون عالما قلنا انه اسم تام قد تم
بنون الجمع وهو من اجناس المعدودات فكيف صار بغير زيد فان قيل ما محل جملة والعامة
منها سبعة عوامل قلنا ان من هذه الجملة معطوفة على جملة فالسماعية منها احد وتسعون عالما
واعراب المعطوف كسب المعطوف عليه فان قيل ان سبعة مضاف الى عوامل والمضاف اليه كونه
الاجر وادعى منقوصه فالسب فيه قلنا انه غير منفرد وغير المنصرف كونه في موضع الجر
منقوصا فان قيل فما غير المنصرف قلنا غير المنصرف ما فيه سببان في الاسباب السبعة او واحد
نقوم مقامها فان قيل لم اصبح الى هذا الاسباب السبعة او واحد ما تقوم مقامها ولم تكن
الى من الاسباب في كونه الاسم منفردا قلنا لان الاصل في الاسم كونه منفردا فلم تكن الى من الاسباب
لان اصل الشيء ان لا يحتاج الى علة ولسب خلاف كونه الاسم غير منفرد فانه فرع لكونه
منفردا فلما لم يكتف به علة لان الرجوع من الاصل الى الفرع بلا احتياج وبلا دليل لا يجوز
فان قيل ما حكم غير المنصرف قلنا ان لا يبرأ به بحر ولا تنوين فان قيل ما لاسباب اذا كان كنيه
متابا للفعل من وجهين فمنع منه ما منع في الفعل ومواكف التنوين فان قيل في اي شيء كني

المثابة اذا كان في الاسم سبب قلنا ان في كل فعل فرعين احدهما ان الفعل فرع
 الاسم من جهة الشان فكأنه مشتق من الاسم فان ضرب ويضرب مشتقان من الاسم ^{الضرب}
 ومن جهة الالف لان الفعل يتوقف في الالف على الاسم والاسم لا يتوقف على الفعل ^{الالف}
 واذا كان في الاسم سببان يكون فيه فرعين فيشبه الفعل فيستخرج منه ما منع من الفعل
 فان قيل لم يمنع الاسم من الفرق لمثابة الفعل من جهة واحدة قلنا ان الاسم اصل الفعل
 فلم يخرج الى الفعل الذي سوفوع عليه شبه واحد لان الاسم يخرج باصالة فتعاضد ^{الاولاد}
 فلا سقى الحذف الى حكم النوع مزج مثاله في الشرح ان الله تعالى الذم بربية من كل حي
 فاذا ادعى عليه حي لم يشبه الا بشاهدين ولا يشبه بشاهد واحد كذلك الاسم لا يمنع
 من الفرق الا بشاهدين ولقد اذا اجمع فيه اثنان شريح جانب النوع على جانب الاصل ^{الفرق}
 الفرق فان قيل لم جعل حكم الشبه مما منع اكبر والتنوين ولم يجعل غير هذين من منع ^{الفرق}
 ودخول حرف الجر وغير ذلك في الحكم الفصل قلنا انما جعل الشيء على غيره في حكم كونه ^{الفرق}
 ولا ينافي مضاه ومنع التنوين والجر لا ينافي من الاسم كانه كل الفعل المضارع
 على الاسم في الاعراب لم ينقص من الفعل لم يخل للفعل في الاعراب لا ينقص من الفعلية
 بخلاف التعريف وحرف الجر فان الاسم لو منع منها لبطل الحكم ^{الفرق}
 كما ان الفعل لو حمل على الاسم في التعريف لبطل من الفعل فان قيل فما السبب ^{الفرق}
 والتاثير ووزن الفعل والعدل والجمع والتركيب والجر والالف والتنوين المضارع
 لا في التاثير مني اجمع في الاسم اثنان من هذه السبب او واحد منها يقوم مقامها كالحج
 والي ان ثبت شي لم يفرق وصاحب الكافية عنده منظومة فقاردي عدل ووصف
 وتاثير ومرة وعجزة ثم كعب ثم تركيب التنوين من قبلها الف ووزن فعل وهذا
 القول نزيه الوادي في قوله وهي ابتدائية هي مرفوع محلا بانها مبتدأة راجعة الى
 قوله عدل مرفوع على انما في المبتداء والمبتداء مع خبره جملة اسمية لا محل لها من الاعراب
 لانها لم يقع موقع المفرد قوله ووصف موقوف على عدل وكذا البنية في العلل فان قيل
 فادفع قوله زايعة قيل انها منصوبة بفعل مقدرا في زايعة وقال صاحب المنهاج

ان زايعة منصوبة على انها حكاية عن طارئة مثل قولنا منع الاسم من الفرق ^{الفرق}
 اذا عامل منها ينصبها على كماله لا يمكن رفعها بان يكون خبر المبتداء وهو التنوين لان جملة
 وهي قولنا التنوين زايعة ليست بسبب منع الفرق ولا يكون صفة للتنوين كونها كنه والتنوين
 بمنزلة الاسم الا ان حكمه بزيادة اللام في التنوين وبذلك يظهر بغيره السبب في البيان كقوة
 وفيه نظرا لانه انما قال ابن ابي حبيب والتنوين محلي بال ولم يقل نون زايعة لان الالف
 واللام في الهمزة والمراد منها المرفوعة لكل التنوين لان النونات كثيرة في الهمزة نحو التنوين
 في ذان وبان والتاثير كونه التنوين في ضرب فان قيل لم قال ثم كعب ثم تركيب ولم يقل
 وجمع وتركيب كسائر مما قيل رعاية لوزن البيت ومن في من قبلها حرف قبل خبر
 بها والجر والجر في متعلق يحصل الف مرفوعة بانها فاعل للفرق والفرق مع فاعله جملة
 مرفوعة محلا على انه صفة للتنوين او منصوبة على كمال الهمزة قبلها بجر وحمل لا صفة
 قيل اليه عابد الى التنوين الواو في وهذا ابتدائية هذا اسم من السجادة الكثرة مبني على كونه
 فان قيل ما علمه بناء فلما شبهه بالحرف من حيث الاصل الى المثالية كما ان الحروف
 محلة الى متعلقة لكن محله رفع لانه مبتداء القول مرفوع صفته فيكون تابعا لمبني وتابع
 المبني تابع لمحله قوله نزيه مرفوع لانه خبر المبتداء والمبتداء مع خبره جملة اسمية لا محل
 لها من الاعراب لانها مستانفة فان قيل لم قال وهذا القول نزيه قيل لان في عدد
 العلل اختلافا قال بعضهم انه اثنان الحكاية والتركيب وقال بعضهم انه اربعة عشر وقال
 بعضهم عشرة فقال القول بانها ثمانية نزيه اي قرب بما ذكره غيره او يكون المراد به ان ذكر
 العلل التسع منظومة نزيه على فهم المبني فان قيل ان المثالية رابعة لهذا اي شيء قيل
 ان المثالية رابعة العلل التسع او ذكر العلل منظومة قال قيل بانها السجادة التي كانوا يرفعون
 منها السجادة الثمانية فلما مثاله كونه واطمحة وزينب وابراهيم وسامو ومعدى
 وعمران واحمد فان قيل ما علمه منع الفرق في غير قلنا العدل والتعريف لانه معدول
 عن عامر قال قيل ما الرعية في العدل ان العدل فرع المعدول عنه فان فرع عامر
 وثلاث واربعة فرع لثلاثة واربعة اربعة وكذا الحاسن ومحسن ورفرفان قيل

ما علة منع الصرف في امر واصفر واسود وابيض قلنا الوصف ووزن الفعل فقل
ما لزعة في الوصف قلنا الوصف فرع الموصوف فاذا قلت مررت برجل قايم فان قايا
صفه لرجل وموصوف وصفه فرع كذا قلت مررت برجل امر فان قيل ما علة منع الصرف
في قوله قلنا التانيث اللفظي والعلية فان قيل وما لزعة في التانيث قلنا ان التانيث
فرع التذكير لانه تعالى قايم ثم قايمه وقام ثم قامت فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
قلنا التانيث المصنوع والتعريف فان قيل ما لزعة في قوله قلنا التانيث المصنوع والتعريف
ما علة منع الصرف في قوله آدم وادريس وكيت وافخوج وقابل هابل وابرهم واسم
واكن ويعقوب وبوسف وابن ماسر وخر حلي وخر حلي وبوسف وبوسف وبوسف وبوسف
وسليمان وابوب ورجيس قلنا الهمزة والعلية فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
وسليمان وادريس ورجيس قلنا الهمزة والعلية فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
الشيء لانه غير رجل ثم يقال لرجل فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
لان انما هم جمع انعام والالعام جمع نعم واساور جمع اسورة وسوار فان قيل ما علة منع
الصرف في قوله مساجد ومصايح وعامل قلنا العلة فيه كونه على صيغة متهمي الجمع فان قيل ما علة منع
في الجمع قلنا ان الجمع فرع الواحد لانه يجرى مجرى واحد وعامل فان قيل ما علة منع الصرف
في قوله معدن كبر وعليل قلنا التركيب والعلية فان قيل ما لزعة في التركيب قلنا انه فرع
الافراد فان قيل ما لزعة في الهمزة قلنا ان الهمزة فرع الوب فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
وعثمان ونحوه قلنا الالف والسبع والعلية فان قيل ما لزعة في الالف والسبع قلنا اختلافه
فقال البريون انه انما منع الصرف في الهمزة التي ان ثبت وح لم يقل انه فرع شيء وقال الكوفيون
انه منع الصرف في الالف لانه يجرى مجرى واحد وعامل فان قيل ما علة منع الصرف
في قوله محمد ويزيد ويزيد قلنا وزن الفعل والعلية فان قيل ما لزعة في وزن الفعل قلنا انه
وزن الفعل فرع لوزن الاسم فكما ان الاسم اصل الفعل فرع كذا قلنا ان الاسم اصل وزن
الفعل فرع فان قيل ما علة منع الصرف في قوله محمد ويزيد قلنا ان زيد يكون غير
الهمزة فان قيل ما علة منع الصرف في قوله التانيث يعني اذا كيت امرأة بنو زيد وغيره

٢٢
وبكر وبشر وخالد فانه لم يصرف البتة لوجود العليين اذ لو صرف لم يعلم انه علم اصل
سوام علم امرأة منع من الصرف للفرق ولان مثل منع الاسماء فانه في الذكر فان قيل
كوحسان امصرف ام غير مصرف قلنا ان الشققة من الحسن فهو مصرف لانه فعال لا فاعل
وان الشققة من الحسن فهو غير مصرف لانه فعولان فان قيل ان سمان امصرف ام غير مصرف
قلنا ان اخذته من اسمي فهو غير مصرف وان اخذته من اسم فهو غير مصرف فان قيل
ان تيان امصرف ام غير مصرف قلنا ان اخذته من التين فهو مصرف وان اخذته
من التين فهو غير مصرف فان قيل كوفرب وهر وقيل واصل واصل واصل واصل واصل
كغير مصرفين ام لا قلنا اذا لم يما فيه صيغة الفعل فانه مصرف فان كانت ما فيها على فعل
بمعنى العين صرفته البتة لان هذا البناء كثير في الاسماء والافعال ولاكتفى بالافعال
وكذا وزن الفعل كقضى بالفتل لا بوجده الاسماء فان قيل كوفرب وهر وقيل
بمعنى الاول وكذا اذا سمى رجلا بل كغير مصرفين ام لا قلنا ان مثل هذا الوزن يمكن
غير مصرف اذا سمى لانه لم يثبت في الاسماء هذا الاقليل فان قيل ان كوفرب وسبع وضيغ
اذا سمى هم رجلا بل يكون غير مصرف ام لا قلنا ان اشال هذا مصرف لان بناء فعل قد زال
حين سكن او كره وكرهه فان قيل ان اس امصرف ام غير مصرف قلنا انه غير مصرف
عند من يسميه ويمنعه الصرف في الاحوال الثلث وفي حال السخ فقط عند من يقول معنى اس
وقد اس وخرجت اول من فان قيل ما علة منع صرفه قلنا التعريف والعدل لانه
معدول من الاس واللفظ العليان بناء على الكثرة الاحوال كلها فان قيل ان الم والمرد المص
وكي بعض وكه وطرس ليس هل مصرف ام لا قلنا ان الكثرة التي بها في اواخر السور
فيها هي اسماء لها في الابدان في الاعراب كوكي بعض والكلي ليس الا واما بناء في الاعراب
بان يكون اسما موزدا كص وكوع او اسما عن محو على ريشة موزدا كطس وكذا طس
لم كعلها واحدا في غير الكتابة والاعراب مع منع الصرف للعلية والتانيث وعليه قوله
بذكر حاميم والارج شاهر فقلنا تلاحيم قبل التقدم فان قيل ما علة منع صرفه والمصنوع منها
عدوان قلنا ان هذه الكلمة الالمانية لمزومة الحلى كونه معطوفة على التسمية منها سبعة قوام

اولا يكون لها محل في الاعراب كما ذكرنا فان قيل ان عدل جبر للمبتداه وهو المنوية
والجبر لا يكون الا من نوعا وموكد قلنا ان عدد من نشبه بكنه بالالف حالة الرفع
كوجاهي سليمان والباء حالة النصب الجبر كورابيت مسلمين ومررت بمسلمين ومنها حالة
الرفع فيكون بالالف والسنة فان قيل ثانيا محل من قوله فاجله مائة عامل قلنا ان معنى
الجملة الاسمية مجرورة المحل بانها جزاء كرم محذوف تقديره ان علمت ان شاء الله تعالى كل واحدنا
الى عدد معلوم فقلت ان الجملة مائة عامل فان قلت الواو في قوله والساعة منها تنوع
الابتداء بنوع مما عطف قلنا انها ابتداء لوقوعها في ابتداء الكلام السماعية من وقوعها
مبتداه وخبر الجملة الفعلية اعني تنوع ولا محل لوقوع الجملة الاسمية في الاعراب لكونها متصلة
وقيل ان معنى الجملة الاسمية مجرورة المحل على انها عطف على جملة المنفصلة وهي الساعات
منها احد وتسعة عامل وفيه نظر لانه عطف على اللاحق وجود الاقرب وهو المنوية دلالة
يرم منه ان لا يكون محل جملة فاجله لو وقعها بين المعطوف والمعطوف عليه وهي ليست معطوفة
على تقدم فان قيل بالحق الجار والمجرور في قوله على ثلثة عشر نو عاقلنا جملة النصب اي منصوب
غرضه لتتبع فان قيل لم سني ثلثة قلنا لكونها مائة الجبر الاول في الهم المفرد فان قيل
فلم سني على الجملة قلنا فارقا بين ابتداء الاصل والعرضي فان قيل فلم سني على النسخ قلنا كنه
فان قيل لم سني عشر قلنا لكونه مائة فيكون وهو الواو فان قيل فلم سني على الحركة قلنا للفرد
المذكور فان قيل فلم سني على النسخ قلنا طلبا للثمة فان قيل ان ثلثة عشر اذا جعل على اصل كنه
غير منفرد ام لا قلنا جازا اعراب يمنع الحرف والاباء على النسخ وهو الاصل مراعاة للاصل
وكذلك الحكم في اربعة عشر وثلثة عشر وثلثة عشر وثلثة عشر فان قيل ان جعل
ان منفرد ام لا قلنا انه غير منفرد البتة لان التا ليس بمنفرد الحرف قبل العلة بخلاف ثلثة عشر
فان قيل ان ثلثة عشر مل كوزان سمي جملة او كلاما ام لا قلنا لا يجوز ان سمي كلاما ولا جملة
بل نظر مثل هذا التركيب تقديره فان قيل ان تركيبه كم نوع قلنا ان التركيب ستة اصد تقديره
كون ثلثة عشر واربعة عشر فان قيل لم سمي مثل هذا التقدير قلنا لانه مركب من العدد والاسماء
كواو لطيف بعبارة وانه نور السموات والارضين ابتداء وقد سمع الله قول النبي وانا

وانا انزلناه

وانا انزلناه في ليلة القدر وانا اعطيتك الكون فان قيل لم سمي بهذا التسمية
قلنا لانه مركب من المسند والمُسند اليه واصنافه توصف الله وتوصي الله وتبلي الله وتبلي
الله وتبلي الله وتبلي الله وتبلي الله وتبلي الله وتبلي الله وتبلي الله وتبلي الله وتبلي الله
تمثل هذا ايضا قلنا لانه مركب من المضاف والمضاف اليه نحو ومزني نحو علكم فان قيل
فلم سمي بهذا قلنا لانه الاول بالثمة وتوصيفي كواكوان الناطق والرجل العالم
والرجل الصالح والرجل النقي والرجل الزاهد والرجل العبد والرجل العاشق والرجل
العارف والشيخ الكامل المحقق والمريد الصادق فان قيل لم سمي مثل هذا توصيفا قلنا لانه
مركب من الصفة والموصوف وهي ايضا تصديقا وصوتيا كسبوتة وموسني على الكسرة
فلم سمي صوتيا قلنا لانه مركب من الصور فان قيل ان الالف واللام على كم قسم ياتي في كلامهم
قلنا ان الالف واللام قد ياتي للثمة الى المذكور المعتمد كما تقول جاني رجل فاكركم
وعليه قوله ثم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فقصي فرعون الرسول وقد ياتي للثمة
الى واحد فله كما فرله باعتبار عهدية في الزمان كذا دخل السوق حيث لا عهدية في الخارج
وقد ياتي للثمة الى حقيقة كما تقول الرجل يجر من المرأة والمرس جرحه كما وقد ياتي
بمعنى الكل كقوله ثم والعمر ان الانسان في حشره الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الاول
سعي لام العهد كما ياتي والتا سعي لام العهد الذي واثا ث سعي لام الحقيقة والرابع سعي لام
الاستغراق والهاصل ان اكم الجنس الحرف باللام لما ان يطلق على شخصه على حقيقة
واحد كان او اثنين او جماعة وهو العهد كما ياتي وكذا علم الشخص كزبد واما على شخصه
غير معينه وهو العهد الذي واثا ث سعي لام العهد الذي واثا ث سعي لام العهد الذي واثا ث
الحقيقة عليهم كما فرله وهو نوعان كسعي على علم الجنس كساعة واما على كل الامر
وهو الاستغراق وكذا كل مصداق الى سعي فان قيل كيف كوزان يقول الرجل يجر من المرأة
والمرس يجر من الحمار وان كثر ان المرأة يجر من الرجال وكثير ان الحمار يجر من المرس
قلنا لا يراد منه قولنا الرجل يجر من المرأة والمرس يجر من الحمار ان كل رجل يجر من كل امرأة وكل
مرس يجر من كل حمار واما يراد ان يجر من الرجل اذا قهر كسعي من المرأة وان

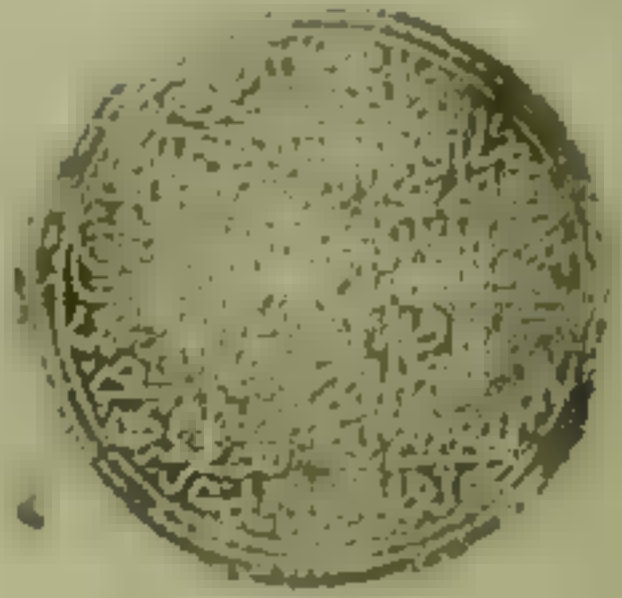
الالف واللام في م

الحمد

قلنا نصبانه مفعول غرض مررت فان قيل ان الجار والمجرور في اي موضع يكون مفعولا به
 غرضه في اي موضع يكون مفعولا به غرضه وفي اي موضع مفعولا به غرضه قلنا ان
 الجار والمجرور اذا كانا بنى يكون مفعولا به غرضه واذا كان باللام يكون مفعولا به
 غرضه واذا كان بغير ما يكون مفعولا به غرضه فان قيل ما الفرق بين المفعول المخرج
 وبين المخرج قلنا ان المفعول المخرج هو الذي يتعدى الفعل اليه بنفسه والمفعول الغير
 المخرج هو المفعول الذي لا يتعدى الفعل اليه بنفسه بل بواسطة وفاعله كمررت بزيد فان
 مررت فعل لازم لا يتعدى الى زيد بنفسه بل بواسطة التاء فان قيل المفعول على كم فيسمى
 قلنا ان المفعول خمسة اصداء مفعول مطلق كمررت في ضربت ضربا وفعلواني قدوة
 فان قيل لم يسم هذا المفعول مطلقا وفيه غيره لانه فعل الفاعل حقيقة وفيه ما عداه الا ان
 انما اذا قلت ضربت زيدا يوم الجمعة امام الامير فربما يشهد باننا وباله فان فعلك هو المفعول
 اوله لا غير مقيد بحرف من الحروف فان قيل المفعول المطلق قلنا المفعول المطلق فاعله
 فاعله فعل كمررت بغيره والى مفعول مثل زيد انما ضربت زيدا فان قيل لم يسم هذا المفعول
 مفعولا به قلنا لان الفاعل فعل ما ان قيل المفعول قلنا المفعول هو ما وقع عليه فعل الفاعل
 والثالث المفعول فيه كمررت في ضربت يوم الجمعة فان قيل لم يسم هذا مفعولا به قلنا لان
 الفضل فاعله في فان قيل المفعول فيه قلنا المفعول فيه هو ما وقع عليه فعل الفاعل
 مفعول كمررت في ضربت زيدا وباله فان قيل لم يسم هذا مفعولا به لان الفعل
 فعل لا جمل فان قيل المفعول قلنا المفعول هو ما وقع عليه فعل الفاعل والى مفعول هو كمررت
 في كمررت في الماء والخشب فان قيل لم يسم هذا مفعولا به قلنا لانه مذكور بعد الواو التي
 يفتح مع والمفعول وله وفيه يكون مفعولا به غرضه والمفعول المطلق لا يكون المفعولا به
 والمفعول معه لا يكون الا غرضه فان قيل متعلق الجار والمجرور في زيد بمررت بزيد الجار والمجرور
 قلنا جمل في بعض الشروع ان الجار والمجرور في متعلق مررت بمررت جازا والنسب حقيقة لان مدلوله
 الالصاق فيكون متعلقا بالنسب كقولنا ضربت من البقرة اي ابتداء خروجي من البقرة
 فان متعلقه خرجت مجازا والابتداء حقيقة ثم حذف النسب واقسم مررت مقامه فظهر

لدلالة التاء عليه ومنسوب المحل على انه مفعول غرضه مررت في زالا ان الصاق
 المجرور في حقيقة الموضع لا يزول زيد فاعله يقرب فحذفت واقسم زيد مقامه لقيام
 قرينة فان قيل ما محل قوله اي النسب مررت في موضع قلنا جمل في حقيقة تفسيرا
 مررت بزيد فان قيل ان قوله مررت في مصدر من مرير والمصدر مضاف الى الفاعل
 او الى المفعول من المفعول اليها الضيف وهو مفعول تقديره انما فاعله النسب ومضاف اليه
 وهو ما والمكمل فان قيل ما محل قوله يقرب منه زيد قلنا جمل في حقيقة الموضع فان قيل
 منه قلنا يقرب فان قيل ما محل قوله وانما الاستعانة قلنا لا محل للمفعول كمررت في ضربت
 لانه تابع لما لا موضع له من الاعراف فان قيل ما وقع الجار والمجرور في حقيقة قلنا ان الباء اذا كانا
 للصفة يكون الجار والمجرور حالا ولا يكون الاستعانة او سمي كمال تقديره خرج زيد كانه بغيره
 فان قيل ان التاء في حقيقة متعلق خرج ام كانه قلنا انه متعلق بخرج لان التاء في التقديرات
 فقط في بعض شروخ العوالم فيه ظهور وجه النظر ان جعل المتعلق بالتفسير خرج مع المتعلق
 صاحب لان المتعلق في حقيقة مدلول الحرف كما ان المتعلق في ضربت من البقرة الابتداء
 فان قيل لا يتم ان المتعلق في حقيقة الابتداء بل حاصل او حصل لانهم فسروا ابتداء المفعول
 بقولنا ابتداء خروجي من البقرة وكان المتعلق حصل او حصل لان سلبا انهم فسروا ابتداء المفعول
 لكن لا يتم ان يكون الابتداء المتعلق هو الابتداء لان الحصول منسوب الى المتبداء فكان المتعلق
 هو الابتداء معنى فان حصل عبارة عن الابتداء في الخارج وجوابه يفهم من قلنا اولاً
 فان قيل في كمررت في ضربت في معنى من معنى قلنا ان التاء في حقيقة متعلق بخرج
 كانه كفي حين فان قيل ان التاء في معنى قلنا للالصاق اي النسب به رآه
 فان قيل في اقسامه بانه وكما في خبر في قسمه واستغنافا قلنا للالصاق ولا يكون مستقرا
 الا ان يكون الكلام بمررت فان قيل كلمة التقديرات قلنا التقديرات مصدر من باب التفعيل اصله
 تقديره ضرفت احدى التائين وعوضت منهما التاء فان قيل هل يجوز ان يكون التقديرات
 مستقرا لا قلنا لا يكون مستقرا اذا كانت التاء للتقديرية قيل في بعض الشروع ان الجار والمجرور
 في ضربت بزيد متعلق بمررت جازا او متعلقا في حقيقة بعديت لانه مدلوله نفساها

عدت الذهاب زيدا و هو واخر لا يتغير مع الفعل لا التباين بعض المواضع كقوله
يزيد و جعلت بالشيء فان مع الفعل هو الحكم وجعلت الحكم في جميع الاحوال في الموضع
الذي تغير مع الفعل وجب ان يكون بمعنى مع هذا الموضع كقوله زيدا مع زيد معناه
الاول ذهاب الحكم في غير التباين وجعلت الحكم كالمحكم وزيد وعند سبويه لم يجب ان يكون
بمعنى مع بل كقوله ان يكون بمعنى الحق ومع مع معناه الاول ذهاب الحكم ومعناه الثاني
ازهاب زيدا والذهاب المشترك بينهما فان قيل ان المعنى التام الفضاة او التاكيد
او كسب اللفظ فلم قال زايح قلنا او كانا حرف زايذا كان المعنى ايضا زايذا فاعراب
زايح اما الرفع بانه صفة الفضاة المحذرة وتقديره والسبع فضاة زايح واما نصب
بانه حال من المبتدأ اي السبع فضاة حال كونها زايح وانما حذف الجرح لئلا يتوهم ان
شيء دونه شي ولقد بنفس السبع الى كل هذا بل كان قبل ما يتعلق الجرح والمجرور في قوله
محل زيد نجاء قلنا ان الجرح والمجرور فيه غير متعلق شي مرفوع المحل بانه خبر المبتدأ فان قيل كل
هذه الجملة الاسمية من الاعراب قلنا لا لاضافة فان قيل هي الجملة الاسمية ام اخبارية
قلنا هذه الجملة الاسمية الاسمية فان نشأته قلنا قبل ما يتعلق الجرح والمجرور في قوله بانه
واي قلنا متعلقة قداك وهو فعل الكاف ضم الى طيب منصوب المحل بانه مفعول بعد كاشترى
يقدر بوابانه فاعل قد او كوزان يكون قد ان التثنية من باب التفعيل اي قد ان الى اي
فان قيل هي جملة الفعلية انشائية ام اخبارية قلنا انها انشائية فان قيل ان الفعل
الماضي خبر لا نشأته قلنا ان الماضي اذا وقع موقع الدعاء فكون بمعنى ام الغائب كسقي
وجعلت زيدا صفة المصباح وغفر الحسن في المراح وضلي في التثنية فان قيل ما محل فعل كجدة
الانشائية من الاعراب قلنا لا لاضافة كقوله ولما قيل ان يقول ان التباين على تقديرين اما
على تقدير ان يكون المتعلق من الثاني المجرور قلنا ان كل فعل رفع بنفسه ولا يحتاج الى الواو
كما في قوله نرد كقوله تسميدا واما على تقدير ان يكون المتعلق ثلثا فزيد فيه قلنا تسميد
قلنا بوجوه حرف ج اتصال الفعل المتعدي الا وقد حكم بزيادتها ولا يمكن منها ادعاء زيدا
التباين اذ لم يقل ذلك احد ويمكن ان يجاب عنه بوجهين الاول ان التباين ما كان بصدق



يدل على متعلقه حال كونه غير محذور وحي ان حذف لم يبق المعنى وانما انما حرف ج
وقع في هذا الكلام على حد من اذ كانت الاستغراق الجنس كقوله ما رايت من رجل في الزمان
مفهوم الاستغراق وان لم يكن قد اوصلت فعلا الى الاسم لا ترى ان الفعل قبلها يتناول
الاسم بنفسه كقوله رايت زيدا اشارة معنى آخر غير التعدي ومما استغراق الجنس كقوله التباين
بجمله الكلام وان كان الفعل الذي قبلها متعديا لفصل الى دلالتها عليه كقوله
غير محذور ولهذا اذا كان ذكر لم ينجح الى ذلك لم ينجح الى ذكر من نحو ما رايت من رجل اذا
ذكر المتعلق الحقيقي كقوله استغراق عدم رتبة جميع الرجال وهذا التسمية واضحة فان قيل ان
التباين في قولهم ما رايت به لاي معنى فيه معناه قلنا انها فيه بمعنى عن اي سأت عنه فان قيل
ان المحذرة في الله لا ضل في لباد اسم الواو ام التا ام اللام قلنا ان المحذرة في الله لا ضل في لباد
اي بانه لا ضل فان قيل ان الجرح والمجرور في قوله رتبة خير من قاله كيف اصحبت ما في حرف من حروف الجرح
قلنا بالتا تقديره اصحبت بخير فان قيل لم تدم التباين على سائر حروف قلنا كثرة معانيها وكيفية
مقدرة في اول كلام الله قال تعالى ورحم عبدا يدعوا للغير خارج بابا والاسم من دطمان ايضا
احد ابدا العائنة كقوله من اربعة يعني ابدا السبوي من البصر ويعرف معنى وضع الابدان في موضع
والكاتبين الجنس كقوله تعالى فاجنبوا الرئوس من الاوثان اي الذي هو الاوثان او حاتم
من طعة ويعرف بجمعة وضع الذي مكانه والتا لث التمييز نحو شرب من الماء اي بعض الماء واحدا
من الدراهم اي بعض الدراهم والرابع بمعنى كقوله تعالى اذا اودى للصانع من يوم الجمعة والاحد
زايح كقوله ما جاني احد اي احد ويعرف بابا لو اسقط لم يكن المعنى اقول ان قوله ايها منصوب
بانه مفعول مطلق بفعل محذوف تقديره آمن ايضا اي الجملة والحكم حلا على سبيل فان قيل ان ايضا ام محذوف
ام جملة قلنا انها جملة اصد جزيئة مفعولة والآخر محذوف فان قيل ان حذف فعل ايضا اسما ام جملة
قلنا ان حذف فعله سماعي لا قياسي فان قيل لا فرق بين حذف السماعي وحذف القياسي قلنا حذف
السماعي يكون موقوفا على السماع ولا يكون له ضابط والحاصل ان المفعول المطلق قد يثبت باضمار
المتعلق طهاره نحو جرح مقدم على خدم من سفر او مستعمل سماعا كقوله سفياء ورجيا وعقدا وجرعا
وغياء وبؤسا وقيبة وقا حذف فعله سماعا وجوبا محذورا لا كقوله اي حدثت الله وكثرت الله

واقتواله لا يلحق فاقبل ان هذه الجملة الفعلية لا يجوز ان يكون في محل الجرح على انه صفة للمظهر العباد
 عن المحرر لانها جملة معترضة لان المعترضة جملة مستقلة وضرع بمنفصلة على هذا التقدير لانه صفة
 وهي تابعة للموصوف وهو في محل المصدر وهو مع فاعله منزهة الشئ الواحد فيكون هذه الجملة من
 تية القول ولا يكون متوسطة كذا في قول صاحب المصباح كل لفظ دل على معنى مفرد بالوضع
 في كلمة وهذه الجملة في محل الرفع على انها صفة المتبدا ولبيت معترضة بين المتبدا وضرع على من تية
 المتبدا فان قيل ما لانه فاجيبوا الرجس قلنا ان فاجيبوا جواب كذا محذوف لان ما قبله قوله تعالى
 واحلت لكم الانعام اي الابل والبقر والغنم الا ما يتلى عليكم اي تحريمه فيكون قوله البقر من التية
 والمنخفة فاجيبوا الرجس من الاوثان اي فاذا كان كذلك في ذا اوجبت عليكم ما يتلى فاجيبوا
 الرجس من الاوثان اي كونوا على جانب منها فانها رجس اي كسب الرجس هو العبادات الاثم
 قال الزجاج من هذا لتخصيص جنس من الاجناس المعنى فاجيبوا الرجس الذي هو الاوثان واجيبوا
 قول الزور يعني الشركاء واما ان احل الجاهلية يقولون في بئيتهم ببيكار بكار بكار بكار
 هو لك يريد من الضم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود المراد بقول الزور شركاء الزور
 ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قام خطيبا فقال ايها الناس عدت لكم الزور بالشركاء ثم قرأ
 فاجيبوا الرجس من الاوثان واجيبوا قول الزور يريد انه قد جمع بين عبادة الوتر وشركاء
 الزور كذا في تفسير الوسيط فان قيل ما محل الجرح في من الاوثان قلنا كلمة النصب على انه صفة
 الرجس او حال منه على انها التي ذكرت فان قيل ان الحال قيد على ما دل انتفاء التقييد
 انتفاء المقيد فيلزم ان لا يكتبوا من غير الاوثان وجوابه قد مر في جواب من الشيطان الرجيم فان
 ما محل قوله فاجيبوا الرجس من الاعراب قلنا نصب كونه مقول القول فان قيل ما محل هذه الجملة
 الاسمية الفعلية في كلام الله تعالى في المصحف قلنا لا محل لها من الاعراب لوقوعها جوابا للشرط غير خاف
 فان قيل ما محل قوله من الاوثان قلنا ان هذه الجملة الاسمية لا محل لها من الاعراب لكونها صلة للموصوف
 فان قيل ما محل الموصول مع صلته قلنا نصب كونه تقييد من الاوثان فان قيل ان خاتم امودام جملة
 قلنا انه جملة لانه مبتدا وضرع محذوف تقديره عندي خاتم فان قيل ما محل هذه الجملة الاسمية والظرفية
 من الاعراب قلنا محلها نصب كونه مقولا لقول محذوف عندي واتى سنان الجرح كقوله فاجيبوا

فاجيبوا

فاجيبوا الرجس من الاوثان او فوكل عندي خاتم في قضية فان قيل ان اولها
 لا ينفصل قلنا يجوز ان يكون مع الواو وان كان كذلك المحكم او لكان السامع كما اذا قلنا
 جاني زيد او غير ذلك وان كان في معناها معنوية فهو كذلك المحكم وان عرفت ذلك فقلت
 الا بام على ان مع فهو كذلك ان مع وقيل انه للتشكيل كقوله تعالى اما امرنا ليل او نهلا
 فان قيل لم لا يجوز ان يكون من الجملة الظرفية منصوبة المحل بانها معلومة على فاجيبوا
 وح كونه مقولا لقول المحكم بالظرفية ولا يرتفع الي قوله محذوف قلنا لا يجوز ذلك
 لفساد المعنى لانه يلزم ان يكون خاتم في قضية مقدامة وليس كذلك بل هو مقول للمخبر فان قيل
 فان قيل ما محل الجرح والجرح في قضية قلنا رفع على صفة الخاتم فان قيل لم لا يجوز ان يكون
 منصوب المحل على انه حال من قلنا لا يجوز ذلك لان خاتم كمنفرد ويجب ان يكون ذي الكرم معرفة
 فان قيل ما محل الذي في قوله بسم وضع الذي قلنا لا حاجة له الصلة لانه اريد لفظ لا معناه
 فان قيل فان فرض في اقامته مقام بعض وقد يكون ان يقال احدث بعض المال وشرى بعض
 المنزلة قلنا الغرض في كثرة التكرار في الكلام والاختصار لا يري انك لو قلت كرت بعض
 المال كان ذلك اسما صريحا واكثر اقل من الاسم فان قيل ما علامته كونه لتبويض قلنا يعرف
 ذلك بان يكون مناسبا كسيمي ظاهر او مفرد كمن بعض من فان قيل ان من في قوله تعالى خذ
 من اديهم صدقة لاي معنى قلنا انها من التبويض اي خذ ما يجزى بعض اموالهم صدقة
 فان قيل ان من في قوله عذبي عشرون من الدراهم هل للتبويض ام للتبيين قلنا فان كان
 المراد من الدراهم درهما معينا اكثر من عشرين فهو صيغة اختلافا بجر ودرهما على التوش
 وبغزة فان قيل من تبعية لان العشرين بعضها وان كان المراد منها جنس الدراهم
 فمن مبنية لصحة اطلاق بجر ودرهما على التوش وبغزة فان قيل ان انتصاب بعض في بعض
 المتأخر على اي وجه قلنا انه منصوب بانه تقييد للتابع لانه فان قيل ان تابع الموصوف تابع للفظ
 وتابع المعنى تابع للمعنى ولو جاز اذا غاير اعراب كلمة اعراب لفظ كذا ما زيد بغيره وقاعدتها
 والجرح او لقلنا انه تابع المعنى لان محل المتأخر المحل الجملة والجملة من حيث هي مبنية كذا قيل
 بعض الشرح فان قيل ما متعلق في قوله والرابع بمن في كقوله ثم اذا نودي قلنا لئلا

بما ليس بحرف جولة اريد لفظه ولذا صيغ لفظه اليه فان قيل ان اذ انما طرف
ام غير طرف قلنا ان طرف منا فان قيل فما عطف قلنا جوابه فان قيل ما جواب قلنا جواب
قوله فاسمعوا لله يا ايها الذين آمنوا الى ذكر الله وذرا اليس وقت الله للصلاة في يوم
الجمعة فان قيل ان اذ الاثني عشر ام المستقبل قلنا انما للزمان المستقبل لو انما حصل ما في
اودعه وفيه من الشرط فان قيل انما ينبغي ان يرب قلنا انما ينبغي ان يرب قلنا انما ينبغي ان يرب قلنا
اجابة الى انما هو المضاف اليه فان قيل ما محل المضاف الارباب قلنا وهو في محل نصب
مفعول فيه لاسموا فان قيل لم لا يجوز ان يعمل فيه نودي قلنا ان اذ انما هو المضاف الى
الجمعة ولا يجوز ان يعمل المضاف اليه والايام ان يعمل الشيء في نفسه فان قيل
فان قيل العالم مقام فاعل نودي قلنا العالم من وجبت عليه الجمعة فان قيل من وجبت
عليه الجمعة قلنا المذكور العاقل البالي في المصريح كنه البهيم المستتر راجعا الى بعض المؤمنين فان قيل
هل يجوز ان يكون العالم مقام الفاعل الوقت ام لا قلنا يكون تقديره في اذ انما هو الوقت
مع كنه المؤمنين مناديا والوقت منادى والمنادي هو المطلب باقيا له حرف نايب متعلق
بما للوجه للصلاة اي لا اذ اذ صلوات الجمعة لا الوقت فان قيل ما متعلق للصلاة قلنا نودي
فان قيل ما صلوات يوم الجمعة قلنا نودي ايضا فان قيل ما محل اي في يوم الجمعة قلنا نصب كونه
لم يوم الجمعة فان قيل ما نودي منا قلنا معناه لفظه فان قيل ان الاذان في زمن الشيء
اثنا ان ام واحد قلنا ان الاذان كان واحدا في زمن الشيء فان قيل في زمن الشيء
عنها ما اذ قلنا الاذان في خلافتها كان واحدا ايضا فان قيل ان الاذان او لولاه انما
في زمن عثمان وعلي رضي الله عنهما قلنا ان الاذان في زمن عثمان وعلي رضي الله عنهما كان اثنا
وتابعه لاورام عثمان وعلي رضي الله عنهما ان يؤذن اثنا فان قيل اي موضع امر ان يؤذن كاذن
الاول قلنا امر ان يؤذن على اذ التي تسمى الزوراء ام امر ان يؤذن صبح يصور
الحية ولم يذكر عليه احد من الصحابة فان قيل ما الجملة الجمعة قلنا ان الجمعة هي الميم وفتح الميم
الجمعة وسكون الميم وهو الميم فاعل اي العوم الجامع كونه سعة صالحة ولعمرة للصالحين
فان قيل انكم هذا اليوم قبل هذا قلنا كانوا السخنة العوبة فان قيل من اوله حتى هذا اليوم

جمعة قلنا كعب بن لواتي فان قيل في اي موضع صلوا اول الجمعة قلنا ان الاذان قلنا
اليهود يوم يجمعون فيه كل سبع ايام وللنصارى يوم مثل ذلك فقلوا انما يوم الجمعة
فيه ونصلي فاجتمعوا الى سعد بن ذر ان يوم النوبة وصلوا عليهم كعبين وذكرهم بسمو
يوم الجمعة فنواول جمعة في الاسلام فان قيل هذا الجمعة او بعدة قلنا هذا في مكة فان قيل
انه يوم في المدينة في اي موضع صلوا الجمعة اولها قلنا انما هو لما قدم المدينة نزل بغيره على
عمر ابن حفص فقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخمس والستين مسجدا
ثم خرج يوم الجمعة عامة المدينة فادركه صلوات الجمعة في بن سالم بن خوف في بطن واولهم
خطب وصالوا الجمعة في الكديث ان الله في كل يوم الجمعة تسعة عتق من النار فان قيل ما كرايط
وجوب الجمعة قلنا الكور والبلوغ والحرة والعقل والصحة والقامة والمهر الجامع وهو ما
يعيش فيه كل صانع بصنفة والجماعة وهي ثلثة لوي الامام عند الامام انما حضره وغيره
يوسف ونجاشان وعذات في بشرط اربعة رجل واذن والخطبة وكذا انما
في تفسير البشير فان قيل العالم مقام فاعل سقطت قلنا انما هو مقام فاعله مستتر فيه وهو
راجع الى من في ان قبل العالم مقام فاعل قلنا انما هو مقام فاعله مستتر فيه وهو
ما عله فان قيل ما محل من الجمعة السابعة في الارباب قلنا لا محل لها لانها وقعت في الشرط
غير جازم ومولود فان قيل ما محل الشرط والآخر آ قلنا دفع على انها جاز لان فان قيل ان من
في كونه لا يذمب من رجل لاي معنى معناه قلنا انما هو رايه تقديره لا يذمب رجل لا معنى
للمعنى يذمب فعل مضارع من رايه للاستفراج الجنس اي التخصيص على المحو ورجل فاعل يذمب
فان قيل ان من في كونه لا يذمب من رجل لاي معنى معناه قلنا انما هو رايه التخصيص على
المحو لا معنى للمعنى يذمب فعل مضارع في طلب فاعله مستتر فيه وهو انت وانت المفعول مرفوع
محملا بما تاركه من رايه للاستفراج رجل مفعول يذمب فان قيل انما هو ما جازم من رجل
لا معنى قلنا انما هو رايه ايضا ما هو في اللغو جازم فعل مضارع والغير المتصل فيه منصوب محلا بما
مفعول جازم من رايه للاستفراج رجل فاعل جازم فان قيل ان من في كونه لا يذمب من رجل
لا معنى قلنا انما هو رايه ايضا ما هو في اللغو ضرب فعل فاعله مستتر فيه وهو انت وانت المفعول

بانه جز الجنداء وهو مضاف اليها وهو موقوف من الظروف المحكية بالبرهنة من جهة حيث اذا
 بتبادله جواب الشيء منصوب على المحكية فان قيل ما حمل قوله وهو قليل ان من الجدة الاسمية
 منصوبة الحمل على ان حاله المستكن في غير من قال قيل لم ينفذكم فزوم فاعلم قلنا انه موقوف على
 الجور وهو قوله تعالى يرسل السماء فان قيل فما كازم فيه قلنا انه جواب للامر فما قبله وهو
 يا قوتي استغفوا ربكم ثم تو بوا اليه يرسل السماء عليكم مدار ونفكم قوت الى قوتكم ولا تنووا
 لم يبين وبما هو في هذا قوتي من ادي مضاف والمفكر هو وهو موقوف على استغفوا امر من باب الاستغفار
 فاعلم من ترجمه وهو انتم خطاب لا متر ابع منه الرجوع وهي الكفوة وانه الاجابة لمواظبين
 ربكم منصوب بانه مفعول للاستغفوا وهو مضاف الى جنة الخطاب ثم تو بوا اليه موقوف على استغفوا
 يرسل السماء جواب للامر عليكم منقول يرسل وهو امر منصوب بانه حال من فاعل يرسل
 السماء وهو موقوف في الرابع الى الله سبحانه وتعالى ونفكم فزوم فاعلم قلنا انه موقوف على يرسل
 السماء فان قيل فما السبب في جزم جواب الامر قلنا لانه جزاء كذا كذا في لاله لانه عليه
 اذا الخ ان الاستغفوا وتو بوا فانكم يرسل الله ومطر السماء عليكم مدار اراي كثير الان
 مودع لما امرهم بالاستغفار والتوبة ثم اني بعد ما يرسل السماء في جزم علم انه جزاء
 الاستغفار وتو بوا ففقر المفسرون ان الله تعالى كانا جنس المظهر في قوم عاين ذلك كثير
 واعلم ان حرام نساهم ففقر لهم وهو علم ان انتم احرارته بلادكم ورزقكم المال والاولاد
 وفرما بالمال بالنعمة والولد ولا تنووا في عين اي لا تنووا الايمان بالله ولا تنووا
 لعمري فان قيل لوجه انتصاب النعم قلنا انه منصوب على التبرع في الجدة فان قيل ما التبرع
 قلنا التبرع ما يرفع الابرار المستحقين الكسار والنعمة اذ لا يحد في غير ما لا يسمي كذا
 عن الجدة وبما بعد تمام الكلام وهو اما ان يكون على الفاعل كوطاب زيد نفسا فغير طاب
 نفس زيد او كلف المفعول كوطاب الارض عيونها اي وجرى عيون الارض فالتبرع في
 كمن يصدق من قبل انما يصدق ونفكم فزوم فاعلم قلنا انهم مضاف الى انهم بالنعمة لا في
 الايمان على الانزاد ولا في المعنى على الاثول والنعمة التي تسمى تبرع المفسر وهي بعد تمام كلامكم
 كون غدي راقد وظلا فالاباهم مضاف الى ارقوه لا يرفع فارتفع بقولك ظل فان قيل ما حمل قوله ونفكم

ونفكم فزوم فاعلم قلنا نصب على مقوله القول فان قيل الواو في ولا تأكلوا اموالهم
 قلنا الواو فيه عاطفة وما قبل الآية قوله تعالى وانوا البنا في اموالهم ولا تبدلوا حيث يطيب
 ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم ان كان جوابا كبيرا فان قيل كلمة انوا قلنا انه او حاضره من باب
 الاخبار اصله انوا قلبت الهمزة الثانية الفاصلا بينوا ونقلت ضمها اليها اما ان بعد
 حذف وكما فصار انوا او البنا منصوبة بغير اربابا مفعول الامر فان قيل كلمة انوا
 بنيت كالمضارع ولما يغادير بنيت بنيت في كاسر والسر في واساري فان قيل يا ايها النبي
 في الله قلنا انهم من الناس المنزلة من الاب يكونون ولم يرا كجوانا من الام صوا وكبر
 لان النبي هم شرع ان لا ينتم بعد اكل اموالهم منصوب بغير الكافوا الى اموالهم قوله
 ولا تبدلوا حيث يطيبا ليطيبا لاكله الكلب بالكم المقتضب موقوف على انوا فان قيل
 ما متعلق الى اموالكم قلنا متعلق لا تأكلوا قبل في بعض النسخ ان المتعلق في الحقيقة ليس
 لا تأكلوا لانه لا حاجة وتغدير لا تنضم اموالهم في الاكل الى اموالكم فان قلت ان مدلول
 اما المعاجزة فلم صلح متعلق الانعام قلنا الانعام والابحار والاسلام والمعاجزة
 بمعنى التوافق فما اذا استعمالا لهداية موضوعة الا في جاز وقل في تغيير البشير تغدير
 مضمين ضامين الى اموالكم فان قيل ما معنى اكل قلنا اكلون يعني اكلوا وفيها الاثم او
 بالفتح المحدث من طاب جوابا وحياته الواو في قوله وما اشته ذكر عاطفة ما موصولة
 فابعد من صله في غير عايد ايا الموصولة شبه فعل في فاعله متر فيه راجع اليها وهو موقوف فاعله
 جملة فعلية صله لا موصولة ذكر منصوب على ان مفعول ان شبه انما ان ايا قوله تود الموصولة
 مع صلة منصوب على ان عطف على الجملة المستندة فان قيل ان ايا قوله ايا المراد في
 لان معنى قلنا ان ايا ما يجمع مع اي مع المراد في وهو قليل فان قيل ان ايا في قصة ايا التوق
 اي المعنى قلنا لانها العاية فان قيل انما في قلبه اليك لا المعنى قلنا ايضا لانها العاية فان قيل
 ان ايا في قوله تودا تودا بوضع فيه ايا ان لا المعنى قلنا لانها العاية فان قيل ليس
 به نوا ابتداء وانها فكيف يسمي ان يبار ان ايا في شر هذا لانها العاية قلنا تغدير الآية
 توضع اياكم وقضائه وجرأه وعقابه وتكون دما وانه اعلم فامر الله في ذلك لها عناية

آمنوا والكلمة زايغ كقولهم تورد فلكم اي ردكم اقول العاقل اذا انظر المقدم
تقدير الكلام والرابع كايض كخ عن وقت استعماله مع القول فان قيل ما عمل قوله كذا
قلنا لا عمل لفتح الكلمة الفعلية محله الاعراب لا تامة للموصول فان قيل ما عمل الموصول
مع العلة قلنا رفع بانه فاعل قال فان قيل ما يتعلق الذين قلنا متعلقة الذين قال فان قيل
ما صلة هذه الموصول قلنا صلة محلة آمنوا فان قيل ما غاية الموصول الاول واما قلنا الى
الى الاول اليه المستتر كقولنا واما الى المستتر آمنوا فان قيل ما يتعلق قال قلنا متعلق
قوله تورد لو كان خبرا لما سبقوا اليه لوقوف الشرط كانه فعل في افعال ان قصة المستتر
عائد الى ما جاء به مجرد خبره في تقدير الكلام لو كان ما جاء به مجرد خبرا لما سبقوا فعل خبر
فاعلة مستتر فيه عايد الى عدايته في الكلام واصحابه او عايد الى صعب وعاد واخواتها او عايد
ايما ثبتت وترتبة واسم وبغضاد والغير المتصل منصوب المحل بانه مفعول سبقوا
والجاء والجر ويزي الى متعلق سبقوا والغير المحل في المتصل عايد الى ما جاء به مجرد الكلمة
الشرطية منصوب المحل على انها مفعول لقول فان قيل ما عمل قال في ما عمل في قلنا لا عمل له
لا يستأنف فان قيل ان الذين مفعول عرض او مفعول عر صرح لقول قلنا كذا ان يكون
الجار والمجرور متعلقا منصوب المحل عايد مفعول عرض له وعلى هذا التقدير يجب ان يكون الكلام
سبقوا وكذا على ان يكون المحل في الكلام وقال الذين كذا في الخبر المشترك للذين آمنوا
في اصحاب رسول الله عم لو كان خبرا لما سبقوا وكان زينة امرأة ضيقة البصر فلما اجمع
كان الاكراف من مشركي قريش يهزئ به ويقولون والله لو كان ما جاء به مجرد خبر لما سبقوا
اليه يعني زينة فانزل الله تورا في انما طاهروا واذالم يفتدوا به والعاقل اذا خذوا
اي اذالم يفتدوا به مجرور وبذروا واذ انبذوا فيقولون هذا افك قديم كذا في تفسير
الوكيل واليه خبر في كذا اللام فيه مخ عن فان المراد من الذين آمنوا الذين آمنوا اذ ليس
المراد انهم خاطبوا الذين آمنوا بل المراد انهم خاطبوا الذين آمنوا بالخطا وفيه نظر
لانه لا يلزم وجوب الخطاب على تقدير خطابهم المؤمنين كونه انهم خاطبوا بعض المؤمنين
كالكابرهم وازادوا يقولون ما سبقوا اليه البعض الآخر كما صرحم فان قيل ان اللام

اللام

ان اللام التعريف اذا دخل حرف كبت و كان لولا كان المدغم فيه لاما او غير كذا الصلح
والزكوة والليم والليل فلم كبت الذين والذين حرف واحد قلنا كبت اللام في الذين
والذين والتع غير منفصل عنها صار كالجاء فان قيل فلم كبت في الذين والذين بل انما
قلنا للذين فان قيل فلم لم يفسد قلنا ان الجاء تغل في الحذف فيه اولى فان قيل ان اللام
المذكورة في الذين والذين اماء الكلام لم حرف التعريف قلنا المذكورة هو اولى لاسم
لا حرف التعريف كذا في كذا ان فيه واول قوله تورد ويقولون منه هذا الوعد ان كنتم
صادقين قل عسى ان يكون ردكم صعب الذي في تنقيح الواو في ويقولون انما الله لو كان
في ابتداء الكلام ويقولون فعل مضارع فاعلة مستتر فيه عايد الى المشتركين من طرف الامر
وموخر مقدم بهذا الوعد مبتدأ وان هذا الوعد في اليوم ام غدا ام بعد غد ام بعد
ان في الشرط كنتم فعل خبر افعال ان قصة المستتر فيه عايد الى النبي واصحابه وصادق
منصوب بانه خبر قل ليرى قال يقول عسى فعل ضم لافعال المتعارفة المستتر فيه عايد الى هذا
الوعد وفتح ان يكون واكم ان يكون مستتر فيه عايد الى الوعد ردي في قوله ردكم فعل ماض
زيدت اللام لتفخيم من فعل يلبس به كودا لكم وفيه الخطاب منصوب محلا بانه مفعول لودا
وفاعله قوله بعض الذي فان قيل ما صلة الذي قلنا تنجيم فان قيل ما عايد قلنا المذكور
اي سعيهم به فان قيل لم اورد لفظ عسى لفظ البعض قلنا لان التبيين ان لو كان متوجها
غير متعين نزول بعضه لكلمة لزم كل عاقل التحرز فان قيل ما معنى ردكم قال اي عاكس قريبكم
قال الذي اقرب لكم وقال قاتل اذ فلكم والخلف ان الله ان يقول للذين يستنجون
العذاب قد انكم بعض ما يستنجون العذاب وكان امر بعض الذي دناكم لم العقل بدرو
وساير العذاب فما بعد الموح فان قيل ان اللام في كونه متعلقة للانعناع به لاي معنى قلنا
للقصد اي قصدة للانعناع به فان قيل انما في لزم الشرع لقوة لاي معنى قلنا للعاقبة
فان قيل انما في قوله قلنا فالنقطة ال فرغ من كونه عدا واولا لاي معنى قلنا للعاقبة ايضا
فان قيل انما في كونه كذا الله للقائمة لاي معنى قلنا يخفى الى اه الى القائمة فان قيل انما في كونه
اسه لا يؤخر الاجل لاي معنى قلنا يخفى واد القسم للتعجب فان قيل هل يجوز انما لا قلنا يجوز

كذلك لو كان اصله بـ او لا فخر لام الجبر كثر الاستغناء فقد دام التوفيق ونبي تفرغ الى
المراد من الحرف للام التوفيق لان الاعتبار عندم بما قال الكليل في دور باللام المقدر
فان قيل انما في كونه الزيد لاني من قلنا ان اللام فيه عند سبويه معدية لا وهو المقدر
لضعفه بالاحاد ومعدية بحرف الذاء العالم مقامه عند الميرد قال قيل فلم تفت اللام
قلنا في ما بين المدعو والمدعوا اليه قال ديمانه والرسول بالتفصيل والصادر الكلام وكفى
بكم كثر موصوفه كورد رجل كريم لقيته اقول الواو في وكفى ابتداءية كفى فعل مضارع
فان قلت كثر فيه وهذا الجمل جمل فعلية مرفوعة المحل على انما في ابتداء وكذا في وكفى
فان قيل ما يتعلق بـ رجل من قلنا متعلقة لقيته فان قيل لم قلنا لان لوب صدر الكلام
فان قيل في كسب السجدة الصدر قلنا لانها للتفصيل والتعليل والتعريف وادولها لا يري
انهم يقولون قل رجل يقول ذكر الازيد كثر ما رجل يقول ذلك الشيء له صدر الكلام
فان قيل لم احضرن الشيء والاستنهام ولست بصدور الكلام قلنا لانها معان تدخل الجملة
لغير معناه فوجبان يعرف الحاية بالذكرة او لا يكونا مقصود في الكلام فان قيل
فلم احصى بكم كثر قلنا لانها علامة التعليل والكنية انما كثر الى العلامة ما كثر القلة والكنية
وهو الكثر لا المحو فان قيل لم وجبان توصف بملك الكثرة قلنا لان التعليل نوع في جنس
فوجبان يكون الكثر موصوفه لفضل الاشارة بالنوع لان العفة كخص الكثر لذكره او لا
فبم ثانيا فانك لو قلت بـ رجل لقيته لم يكن معناه لان من المعلوم ان في الدنيا رجلا
لقيته فان قيل هل يجوز ان توصف بملك الكثرة ام لا قلنا يجوز ان توصف بملك كثر بـ
في قول الشاعر ان يقتلوك فان قتلك لم يكن عار عليك بـ رجل عار دخل على الكثرة
ولم يكن موصوفا بغيره ولا جملة لان عار مرفوع قلنا ان الكوفيين يرفعون الصفة
خارجا لانا عندم الم فان بـ رجل ابتداء وعارض عندم معان انهم لو عار
في ابتداء محذوف والجد صفة قبله بـ رجل موعار فان قيل هل يجوز استعلاء الكثرة
ام لا قلنا ان بـ لانتفاء التعليل نوع في جنس في اصل الوضع يقولون في بـ
ما لقيته رجلا بـ رجل لقيته ان لا سكر انما في ليد الكثر فان لقيته منه شيئا لم

في معنى الكثرة حتى صار فيه كاحقية وفي معنى التعليل كالجواز المحتاج الى التبريد فان قيل
ان قولكم انما تحقق بكم كثر منقوض بقولهم بـ رجلا فانما دخلت على الميرد وموت الميرد
قلنا ان هذا الميرد منهم عابدا الى شئ في الذين يربون غير قصد الميرد بقصد قتلهم ومن
اجل انه منهم الميرد لا يهاهم كما في بـ رجلا زيد فان قيل هل يجوز تبينه هذا الميرد
ام لا قلنا لا يكون هذا الميرد عند الميرد بين الامور اذ كان كان بمنزلة شئ او جمعا
او مؤنثا وعند الكوفيين هذا الميرد معان لا بهم راجع الى مذكور كان قابلا قال هل من رجل
فيل لـ بـ رجلا ولذلك شئ وكفى وذكره في عند سم على حسب يمين فقال وبها
رجلين ورجلهم رجلا وبها امرأة فان قيل هل يجوز ان يقال بـ رجلا في غير ذكر غير ام لا
قلنا يجوز عند سم لانه عندم راجع الى مقدم في الذكر فان قيل هل يجوز ان يقال بـ رجل
ام لا قلنا يلزم ان يجوز عند الكوفيين ايضا بل يطبق الاولي لان الميرد راجع الى مقدم
في الذكر اعرف في الميرد باللام فان قيل هل يجوز ان يقال بـ رجل من بـ وصف قلنا
يجوز بلزم الميرد لان الجبر في كذا اشارة الى رجلا لان الميرد عندهم كالميرد فان
هل يجوز ان يكون فعلها العامل فيها ماضيا ام لا كورد رجل كريم الف قلنا لا يجوز
لان يجب ان يكون فعلها العامل فيها ماضيا فان قيل ان منقوض بقولهم بـ رجل كريم
لم افارقة فانه مضارعة قلنا انه وان كان مضارعا لفظا الا انه ماض في معنى وهو كيف
فان قيل لم وجبان بكم فعلها ماضيا لفظا او معنى قلنا يكون احوال مطابقا للمر
لانا انما يقع جوابا لما في الخوف ولانا الجرم للفتة بعد ان كانت الموضع محتملا للكثرة
وشبه لا يكون الا بعد تحقق الحار ولا تحقق حاله الا بالماضي لان المستقبل المنقوض وقوعه
معدوم ولا حكم للناس على المعدوم وزمان الحار عند تحقق الحار ماضيا فان قيل
هذا منقوض بقولهم بـ رجل يسافر عدا فالتفصيل فيه صفة للكثرة لا عامل بـ قلنا
ان هذا انما يجوز عند الميرد وابن السراج فان قيل هل هذا منقوض بقوله نورديا هو
الذين كفروا قلنا ان يوه ماضيا كالميرد ايضا راسه تعالى في المستقبل كمن في تحقيق
عربي الماضية وذلك لان معلق علم الله بالمستقبل من حيث يتحقق مثل معلق قلنا

بالماضي ففصل المستقبل في علمه ثم علمه بعليل الماضي في علمه فوق علمه و
 ولان اخباره بوقوعه بما سبيل لصدق وعن حقيقة علمه الموجود الى اصل
 واذا كان كذلك كان في علمه بوقوعه فان قيل يقول يقول انك قريب في
 سبيل علمه بوقوعه بوقوعه فان قيل يقول يقول انك قريب في
 فان قيل ما علمه بوقوعه بوقوعه فان قيل يقول يقول انك قريب في
 كونه في الاكثر محذوف لانه اكثر عليها لانها في الاكثر جواب فكان متعلقا معلوما واستغنى
 عنه بقرينه ما تقدم كما استغنى عن متعلق بكم انه بقرينه اكثر والمفعول ابتداء بسم الله فكان كمالا
 يقول هل ايت هو ادا يقول رب رجل هو اداي رايه وقد ظهر الفعل كوز رب
 رجل كرم حقت فان قيل ما حمل زيد قائم وقام زيد وما قام زيد
 قلنا لا حملها في الاعراب لانها اذا حملها بالكاية دخلت على الفسليين الاكم والفعل
 ولا يكون لا يحمل الاعراب كونه في علمه بوقوعه فان قيل يقول يقول انك قريب في
 البنية فان قيل هل كوز اصحارة بعد الفاء كقولك بلك صبح قد طرفت ومنه صبح اي من ابرة
 منك فان قيل هل كوز اصحارة بعد الواو ام لا قلنا كوز كوز وبلغ ليس لها ليس الا السبع
 والا اليس فان قيل ان العلم مواد ام رب قلنا ان العلم رب ذنر الواو لا يعطف
 فان كان ما قبل الواو ما يصح العطف عليه كونه للعطف فظاهر فان لم يكن فليس كما كانت
 في اول الفصل بقدر المعطوف عليه كقوله وقام الاعاق كانه قبل رب مولا قدمت
 عليه وقام الاعاق وعند الكوفة العمل للواو وزال عنها مع العطف فان قيل ما لمعرفه
 والكنه قلنا المعرفة ما وضع لشيء بعينه اي الواضع وضعا السطوي على شيء معين بعينه
 شخصا او نوعا كوا كان ذلك الشيء المعين مقصودا الوضع في حال وصفه كعلام
 كزبد وغيره ولا كغيره من المعارف وليس المراد بقوله بعينه ان الواضع مقصود حال وضعه
 واحدا بعينه والالم بدخل في التعريف الا الاعلام فان قيل ما كلمة المعرفة قلنا مصدر
 على المفعول اي المودف فان قيل المودف على كم قسم قلنا ان المودف على اسم احدى المعرف
 وهو على ثلثة اقسام الحكم كوا وكن والحي طيب كوا انت وانما وانتم وانما وانتم

والقابر

والغالب كوماهم في ما بين فان قيل ان البصر المنصل في ضربته في كونه جاني زيد
 كيف يكون معرفة وكان المرجع اليه كونه قلنا انه معرفة وان كان عابدا الى كونه لان
 هذا البصر كذا الرجل الجاني وفيه عزة كالمعرف بلام المعصية فانه معرفة وان المرجع اليه
 والكاية في المعارف العلم كوزيد وعمرو وبكر وان كانت اليهم موالم الاكث في هذا
 والموصول فان قيل فلم كوا بهما قلنا لان اكث ان لم يرد انما في حصة الى الكاية
 بهم عند الخاطب لان خصص الحكم شيئا كمن ان يكون من رايها وكذا الموصول من دفع
 الصلة بهم والبراع المعرفة للام كوزيد وعمرو وبكر والصلوة والقرن والحي طيب كوا انت
 بحرف الذار كوا رايه الارسال كوا في احدى غير الذار كوا في احدى غير الذار كوا في احدى غير الذار
 فان قيل ما كونه قلنا انك في ما وضع لشيء لا بعينه اي ليس بغير معين كوزيد في موضوع
 لكل فرد في افراد هذا الجنس على البدل قال في حاشية وعلى الله استعلاء كوزيد على سطح
 قولنا في الله استعلاء حقيقة فان قيل ان علي في علمه دين لا في معنى قلنا في
 لك استعلاء في ازا كان فعل الدين كحل على عمه او على ظهره فان قيل انما في كونه مرت
 عليه لا في معنى قلنا ان علي في علمه البتة اي مرت به فان قيل ما حكمه في استعمال علي مكان
 البتة قلنا انما قال ذلك اذا جاء وزنه في المرد لا في كونه باه كالك صرت فوزه
 في كونه السير اي اذا كان المرد في جانب العلو فيكون فيه ايضا مع الاستعلاء فان قيل
 ان علي في كونه قلنا ان علي جلالة بفعل كذا لا في معنى قلنا انه في معنى مع اي مع جلالة
 فان قيل لم دخلت عليها من قوله نعتت من عليه بعد ما تم طهوها نضل وعن قبض
 ببداية حمل قلنا ان علي يكون اسما بد قول من عليها بمعنى الوقوف ومعنى من عليه من فوق
 قال في وعن كوني وزنة والبعد كوزيد سهم عن القوس اي في وز السهم عن القوس
 وايضا اذا قلت بغيره زيد حديث لخصا كما وزعته حديث اقول ان منصوب
 بانه مفعول مطلق لفعل محذوف فان قيل ما حمل من في الجملة الفعلية من الاعراب قلنا لا حمل
 لخاصة الاعراب لكونها ليست في فان قلت ما مفعول قلت قلنا مفعول قوله بغيره
 زيد حديث فان قيل ما حمل قلت قلنا لا ضا اذ اليه فان قيل ما حمل اذ قلنا جوابه

ابتدائية والنصب على كونها عاطفة واكثر حذف اي في ركنها ما كولا قال رواته
دوا والقسم كونه لا فعلن وباء كونه لا فعلن وتام كونه لا فعلن اقول
ان الواو بدل من الباء لما بينهما من المسببة لفظا لكونها مفتوحين ومعنى لان الواو والياء وال
لصاق كالباء والياء بدل من الواو كما في تران اصل وراث فان قيل ما يتعلق الجار والمجرور
في وانه لا فعلن وباء لا فعلن وتام لا فعلن قلنا متعلقه مقدّم بقدر الكلام اقسامه
لا فعلن فان قيل ما كشيء كما القسم قلنا وكاب لفظا اي حال كنه القسم مفعولها او تقديرها
ما فيه معنى الطلب ان كان القسم للسؤال اي للطلب كونه باء اضربي وباءة مل زيد قائم اي اسم
باءة اضربي مل زيد قائم فان قيل ان كان القسم لغير السؤال ما كشيء كباب قلنا في الايجاب
كباب صيغة او تعليلة كونه وان زيد القايمة وان زيد القايمة اي اسم بانه ان زيد القايمة
او ان زيد القايمة وان قبل باللام في قلنا وكاب باللام ان كان الجواب جملة اسمية وهي مختصة
بالجملة الاسمية فان قيل موضع الكلام قلنا موصفا للمبتدأ كونه وان زيد قائم فان قيل ان كان
جواب القسم فعلا مستقبلا ما كشيء كباب قلنا كباب بنون ان كيد على الافصح ان كان الفعل مستقبلا
ثبت فان التاكيد قرأه باللام وتوكيد بالنوع كقوله لا كيدن اصامكم فان قيل ان كان الفعل
حالا ما كشيء كباب قلنا باللام وفي النوع لانها مخصوصة بالمستقبل فان قيل ان كان الفعل
ماضيا ما كشيء كباب قلنا كباب باللام مع حذف او تقدير ان كان الفعل ماضيا مثبتا
كونه وان زيد قائم زيد او لغام زيد فان قيل ان كان منفي ما كشيء كباب قلنا كباب ما وان
النا فيه كونه وان زيد قائم وان زيد قائم ولا يقوم زيد فان قيل مل كونه حذف الجواب
ام لا قلنا كونه حذف لفظا لا معنى من الجملة الفعلية كقوله بانه تقتضون ذكر اني لا افعل فان
مل كونه حذف جواب القسم ام لا قلنا قد حذف جواب القسم او اعترض القسم من مابدل
على الجواب عن المبتدأ والجواب والسرط والجواب كونه وان زيد قائم ان تاتي اركم وان تاتي
وانه اركم او تقدم ما يدل عليه اي الجواب كونه زيد قائم وانته فان قيل مل كونه حذف
الجملة القسمية ام لا قلنا وقد حذف الجملة القسمية ان دل عليها ظرف من محمول الجواب المنفي كذا
كذا عوض العاصم ودم الداهية فان مرر الطرف لما كان ان كيد المنفي في الزمان المستقبل

بدل عن

بدل على القسم الذي هو ايضا لما كيد تقديره اقسام بانه لا فعلن عوض عن العاصم او
ان قام خبر مقام الجملة القسمية كونه لا فعلن فان قيل ان جمل مني على الكسر
ام على الفتح قلنا يقال جمل لا يركب كسر الراء وموخر اللوب ومعناه حقا وقال السيريني
كوز كسر جملانه خلف به فيقع موضع الاسم المحذوف كونه في الحذف فان قيل لم يني جمل
مع انه اسم غني حقا قلنا لموافقة جمل الذي هو حرف في اللفظ واصل المعنى وكونه حذف في الجملة
القسمية ان قام ذلك الطرف الذي هو من محمول الجواب المنفي قال كونه مفعول عا على كونه
منيا على القسم مقدما على عامله معانها اي مقام الجملة القسمية فانها ح كذا في قيام مقامه
كونه عوض لا فعلن فانه كونه وانته لا فعلن فان قيل مل كونه ان يكون الجملة القسمية اسمية وفعلية
ام لا قلنا ان الجملة القسمية تقع اسمية كونه كونه لا فعلن اذ التقدير بكونه قسي وفعلية كونه
حلفت بانه لزيد قائم فان قيل ان الجملة المنقسم عليها هل يكون اسمية وفعلية ام لا
قلنا ان الجملة المنقسم عليها مع اسمية وفعلية فان قيل ان القسم مع جوابه اجلة واجز ام جملانه
قلنا قلنا ان احدهما جملة القسم ومعنى الجواب والجملة المنقسم عليها ومعنى الجواب فان قيل انهما
اجلانهما استقلال ام في حكم جملة واحدة قلنا انهما في حكم جملة واحدة لانهما في الجملة القسمية
بموضع كونه انية فلا بد من ذكر انية معهما كالسرط فانه يبرهن ان با كونه في حكم جملة واحدة
لانها في المنفي كلام واحد لا يحصل النقص لا بد كرهما جميعا فان قيل هل يكون الجملة القسمية
اسمية ام لا قلنا ان السرط لا يقع اسمية لان اداة السرط لا تدخل الا على الفعل لفظا او لغا
لاستمر انهم خلاف الجملة الجبرائية فانما يقع فعلية واسمية فان قيل هل يكون الجملة القسمية
الاعراب ام لا قلنا لا يكون لها محل من الاعراب كونه لا يستأنف فان قيل هل يكون الجملة القسمية عليها
محل من الاعراب ام لا قلنا لا يكون لها محل من الاعراب لانه في حكم الجملة الاولى فان قيل فانها في
النوع وانته لا فعلن قلنا ان كيد والمبالغة فان قيل ان هذه النسخ مل تدخل على الحاشية
ام لا قلنا ان هذه النسخ مل على ما في معنى الطلب من الفعل كاللام والنهي والاسهام والنهي
والعرض والتخصيص لان وضع مفعول النسخ كيد ما فيه معنى الطلب فدينه جمل في الراء
وان يلفظ الحاشية قالان عوا من كيد ان رجحت مقيما لولا ان لم تكن للضابته جانبيا

بالملك بالكرم ام لا تملك لا يجوز لان النفي لا يدل على الاثبات وكل في قوله كل حول
البيت امر منه وكل يكي وكما "وتمولسعي اي اسم حول البيت في الطواف وهو منصوب
بانه مفعول الامر وهو مضاف الى الاسم البيت فان قيل ان الالف واللام فيه
لا يبعث قلنا للبعد الذي وعنه قوله وعن تحت اي شيء امر منه فان بيان مهاب
الرابع ومصدره يفي عونا وهو لغة منه فان قيل معناه الشرح اي انظر الى الخراج
بشيء اي يخرج ويخرج منصوب بانه مفعول الامر وهو اسم مفعول من اخرج كذا ج
من باب لا افتح والجار والمجرور في شيء يجوز ان يتعلق بجزء اي انظر الى الخراج شيء ويجوز
ان يتعلق بالخارج اي انظر الى الخراج شيء اي اليه وفي قوله وفي الاضاف امر منه وفي
يفي وفاء وهو العهد اي احفظ الاضاف وهو جمع حلف وهو القسم اي احفظ الكلف
والعهدان في ان عهد واحرف للشرع عهد وفعل ماض مجزوم محلا بان وجزاؤه مقدم
عليه وهو الامر الصواب منصوب بانه مفعول العهد واول الالف للكتاب في قوله
من جارا امر منه ومنه بمنه وهو الرعاية والتقوية اي ارفع وقوت جارا وهو منصوب
بانه مفعول الامر ومن معطوف على المحذوف التي قبلها على قوله على الرحم استا امر منه وعمل
وهو المسمى اي النبي اليه وتوكل عليه الرحم منصوب بانه مفعول الامر استا منصوب بانه
مفعول للامر ال في قوله الى المسكن امر منه اي الى المسكن اصله في حذف اليه لتوقف
فصار له لم قلت الترخية يا لكونها وانما رما قبلها فصار ايل ثم حذف اليه لولالة
المسكن عليها فصار الى الالة النعمة الممنون والكم الالة اي الترخية على المسكن وان في
قوله ان خرت النضا خوف كره خرت مجزوم المحلى بان النضا منصوب بانه مفعول
خرت الالف للكتاب فان قيل باخر آ ان قلنا جازاؤه محذوف عند اسم بين لولالة
ما سبق عليه وعند الكونية جازاؤه المحذوف مجزوا ان سبقه اكر آ على الشرط وذكر
ج الب لسيده عبد الله ان بعض حروف الجار لا يكون الا حروفا باعتبار معانيها الاصلية
كالباء ومن والى وحي واللام ورب فانها لا يكون الا حروفا باعتبار معانيها الاصلية
والا قد جازع اللام امرانه قوله كل زيد ومنه امر منه بان يمين والى كم اذا كانت

تخرج

بمع النعمة وفي امر لكونه من وفي يفي وبمع يكون حروفا وفعل مع ذلك كذا وقد ا
دخلوا الحروف على اصل المعنى في غير اذا كان حاصل لان من جلست من غير معنى جلست
من جانب الجا وز عن يديه حاصل كمال كمنه لا قال السبع الكامن ثلثة عشر نوعا
حروف نصب لكم وترفع الجرح وهي حروف وان للخصف كوان زيدا قائم وكمن
ان زيدا مبالا قل ان الاول ان يقول السبع الكامن ثلثة عشر نوعا حروف نصب
اللام اه لان الموصوف جميع فله كونه ثلثة حروف وكمن كمنه مكانه اسهل على السيل
المجزي فان قيل لم قدم ان يكره الترخية على ان يفتي قلنا ان ان للخصف معناه كمنه الى معنى
ما نوه حكم الحرف فكان ان اصلا فان قيل ما حمل قوله ان زيدا قائم قلنا جازاؤه كمن
اليه فان قيل ما عذر بر قوله بلغي ان زيدا اصاب قلنا لعذر بلغي ان زيدا اصاب
ما حمل بلغي من الاعراب قلنا ان معنى الترخية في محل كمنه معطوف على ما قبلها فان
ان غنة في قولهم عن زيدا قائم مل من حروف المشبهة بالفعل لم لا قلنا انها منها
فان قيل بل من ان يكون حروف المشبهة ثمانية وقد نصوا على انها ثلثة قلنا لا يلزم ذلك لان
منه وغنة الاصل ان يفتي الترخية ثلثة الترخية عينا الاول وغنة الثانية ومولفة قيل
ويعم فان قيل ما لكم ان وخره في قولكم وانخره ان لعل الامر بر فك قلنا ان ان
لما ليس بجر ف بل هو امر من ان بان ايننا الواو و وانما ابتدائية الترخية امر من الجا
يكي كجا وان امر منه ان بان يجوز فيه الفتح والكسر كقولهم حروف من حروف المشبهة
الامر منصوب بانها اسما وخره تركن في محل ارفع بانا خرة و لعل مع اكي وخره في محل
اسمية لا محل لها من الاعراب لانها جواب الامر فان قيل ما لكم ان وخره في قولهم حد ثونه
ان زيدا كين قلنا ان ان ما حصل اصله ان ادعيت الترخية الفتح بعد كسب حركتها
فصار ان وهو فعل ماض زيدا مرفوع بان فاعل وبان منصوب بانه طرفة العاقل
فان قيل ما لكم ان وخره في قولهم عوان منذ الحليم اكسني وان في آتبعث
بوخذ وفا قلنا ان ان امر موكد بالفتح الثقيلة وذلك كذا اذا امرت من واي
ياي وايا قلت بعد حذف الفاء واللام فاذا امرت به مؤنثا قلت اي فائبا

من الفاعل وان اكدت بالنفس الشبهة قلت ان كذا فالياء لكونها وسكونها
 وان ضا امر على ذكرنا ومنه ما دي حذف حرف نداء تقدير الكلام يا هذا
 والمليحة صفها كوز زحفا حلا على اللفظ والنصب على المثل واما منصوب بانه
 مفعول مطلق اي عدي وعمره يعني فان قبل اسم ان وجره في قول ابي الزبير لعن
 الله ناقة جلتني اليك ان وراكبا قلنا ان ان منا نحن نعم وان شاء اقال لابن
 زبير لعن الله ناقة جلتني اليك فقال ابن زبير ان وراكبا اي نعم وراكبا اي لعن
 الله ناقة فكذلك لعن راكم ان فان لعن فعل ماض ولفظ الجلالة محذوف وناقة
 منصوب بانه مفعول لعن وهو معنى ليلعن فان قبل ما حمل جلد جلتني في الاعراب
 قلنا نصب على انه صفة لنافقة وراكبا وراكبا وراكبا في اليك متعلق بجلتني فان قبل اسم
 ان وجره في قوله ان هذا ان لسا حرا ان قلنا ان ان منا عند البعض معنى نعم او كبح
 ان ان اي ان الشان هذا ان سحر ان اي كوي وجره ان ناقة كانه وليموت
 بن كعب وحسنه وزبير و مراد وبن عذرة فان البنية في لغتهم يكون بالالف
 على كل حال وقراء ابو حنيفة ان هذا ان لسحر ان كذا في غير الشبهة الحكم اكثر قال
 ما نفيق بين ان وان قلنا ان ان المكسورة في العمل ان ان في التاكيد وكما في لغتها
 في انها تطلب الجدة الى حكم المفرد فيكون ما في تاء قبل المصدر فلا يفيد في بضم اليه اسم او فعل
 الا يرى ان التقدير في معنى ان زيدا منطلق بلغة الظاهر زيدا واما ان المكسورة
 فاجبة موحى على استقلا لا بانيتها تقول ان زيدا منطلق وتكسرت كالسكت على زيد
 منطلق والحاصل ان ما كان منطوقا لعل في الواقع في المكسورة كاقسام الكلام وبعد
 القول وبعد الموصول وتلك وما كان منطوقا لظن في الواقع في المكسورة مكان
 الفاعل والمفعول والمضاف اليه والمبتدأ كونه في ان زيدا منطلق وتكسرت ان زيدا
 خارجا ومحبت من طول ان بكوا واقف وحق ان زيدا منطلق فان قبل فعل بوزان كبح
 مبتدأ بها ام لا قلنا ان ان لا نفع متبدا بانه اللفظ لا يقول ان زيدا منطلق وقوع
 على ان لموا تقديرهم الجحيم عليه وذلك لانهم لم يبتدوا الكلام بان كان عرضة له قول

فوجد

له خال ان عليه كوان ان زيدا قائم حتى وهذا لا يجوز لا جماع حرفين بمعنى
 واحد كذا في الضم فان قبل ان كم موضع كسر قلنا ان في مواضعه الا ابتداء سدا
 كان في اول الكلام كوان زيدا قائم او كان في وسطه لكنه ابتداء الكلام آخره
 وابتداء كقوله نو وكما كركم فويلهم ان النوع من جميعا وفي كتاب الكبير وفي كتاب
 الكبير وليس الكسوفية لاصل القول لان هذا ليس قول الكفار بل انها وقت ابتداء
 والانه في الصلة كقوله تعالى وانبأه من الكسوف ما ان معانج اي الذي ان نفاخه
 الا انه فان قبل لم يكره قلنا لان الصلة لا يكون الا جملة مسفلة والثالث في جواب
 القسم كوانه ان زيدا قائم كقوله نو والعمر ان الانسان في ضرفان قبل
 لم يكره جواب القسم قلنا لا في جوابه لا يكون الا جملة مسفلة والراب في ما مضى من
 لام ابتداء كقوله نو والله يعلم انك لرسول فان قبل فلم يكره اذا دخل اللام قلنا
 حتى اللام ان بدخل في اصدار الكلام لكونها لام ابتداء لم يكره باب عملت في العمل لانه
 له عمل في الجملة رجعت اليه مسفلة كما كانت قبل دخول العامل واذا دخلت ان على جملة
 المسفلة وجب الكسر والهمزة بعد واو الكمال كقوله نو وان فويحاه المؤمنين كما مضى
 فان قبل لم يكره بعد واو الكمال قلنا لان واو الكمال انما يدخل على الجملة مسفلة والرس
 بعد القول كقوله نو قال اما عبدا لله فان قبل لم يكره بعد قلنا لان يقول القول
 لا يجر الا جملة محكية مسفلة فان قبل لم يكره بعد القول الذي في الطعن او البين ام قلنا
 انما يكره بعد القول الذي في الطعن والفتوة فان هذا القول لو كان في الطعن على ما هو
 مذنب بن سليمان يعني ان بعد ولو كان في معنى الفتوة يكون ايضا ان بعد مفتوة
 وفيه ان قلنا يكره ان بعد القول في الفتوة لان المراد من القول الذي هو النوع
 لا اللفظ وان به بعد ضمة التي بتداه بعد الكلام كقول القول ذكر حتى ان زيدا
 يقول فان قبل فلم يكره حتى بعد ضمة التي للتعطف والجر قلنا لان العاطفة انما يكون للتعطف
 المفرد على المفرد وكذا الباقى انما يجر المفرد نحو عرفت امورك حتى انكر صالحي في تقدير حتى
 صلاحيك والثاني بعد حرف الحقيقى كونه ان زيدا قائم والثالث بعد حرفي كانه في

ان الا ابتداء

كذا الا ان زيدا قائم فان قيل في اي موضع نفتح ان قلنا انها تفتح حال كونها
 فاعلم مع موطئها كقولنا انك قائم اي بفتح قائم والثاني في كونها مفعولة نحو عجت
 انك قائم اي عجت فبفتح قائم والثالث في كونها مبتدأة كقولنا عجي انك قائم اي قائم
 عندي فان قيل لم تفتح بفتح الكسرة قلنا لان الفاعل لا يكون الامور اذا وكذا
 المفعول لا يكون الامور وكذا المبتدأ لا يكون الامور والرابث في كونها مضافا
 اليها كقولنا كذا كرامة انك قائم فان قيل لم تفتح هنا مع ان المضاف اليه يكون
 محلة ثم هذا يوم بفتح الصاد فحين صدقتم قلنا ان الاصل في المضاف اليه ان يكون
 مفردا وان جازا ان يكون جملة كقولنا من يوم خرج زيد ولزم ان يكون جملة كقولنا جلس
 حيث ان زيدا جالس فان حيث لا يضاف الا الى الجملة كقولنا حيث جئت من اي الى ان يصل
 في المضاف اليه ان يكون مفردا فان قيل ان قولنا اول ما اقول انه لهداة بفتح ان ام
 بكسرة قلنا فيه جازا لان جازا بفتح الجيم اي ابتداء الجملة على الاستقلال
 وصلها في تقديرها مفعول حكم المفرد وكذا في فتح الهمزة على اية الاول ان يكون اي لهداة
 جزا او اول ما اقول مبتدأ فان قيل ان ما على هذا اهل في موصولة ام موصوفة او
 زائدة قلنا كذا ان يكون موصولة او موصوفة وان كان موصولة يكون بفتح اول
 الشيء الذي اقوله الجملة وان كانت موصوفة يكون بفتح واول شيء اقول
 الجملة فان قيل هل يجوز ان يكون موصولة ايضا على معنى اول قولي اي اقول في جملة
 فكون قد ابر عن المصدر بالمصدر وكذا في كسر الهمزة على مكانة الجملة بعد القول
 واخر لقوله اول ما اقول محذوف على معنى اول قولي هذا الكلام ومثاله لهداة ثابت
 فاول مبتدأ وثابت خبره وانما لهداة محذوفة بعد ما موصوفة القول على معنى القول
 الاول من القول ومعنى انما لهداة ثابت فان قيل ان قولنا من يوم خرج زيد فان كسر
 الهمزة ام بفتح قائم كذا في الامران لانها وقعت بعد فاء الجزاء فكسر على جمل ما بعد
 محذوف ما ولا محذوف تقدير خبر كبره فانما كسر على جملة في ما قبل مصدره فخرج
 بان تبارك واخر محذوف اي فاكرا في له ثابت او باجر والمبتدأ محذوف اي في اوق

جزء

في اوق ان كره والاول اولي لكانه في الحذف فان قيل انما في قوله تعالى
 كتب على نبي الرحمة ان من عمل مثلك لو كان ثم تاب من بعد واصلح فانه عفو
 ر عنهم هل هي بفتح الهمزة ام بكسرة قلنا بفتح الاول وكذا في قوله تعالى فاعف عن
 ابن عمار وبكرهما عن الباقر فان قيل هل يجوز عطف الهمزة على محل اكم ان يكون
 ام لا قلنا تعطف على اكم ان المكسورة بالرفع على محل اكم لا عدم بغيره مع الجملة
 نظرا الى ان كان مرفوعا قبله فوطئها بعد بفتح الجزاء كذا ان زيدا قائم وعمر وفان
 عمر مرفوع بانه معطوف على محل اكم ان فان قيل يجوز العطف على محل اكم ان
 مع انه لم يفتح الجزاء ان زيدا وعمر وقام قلنا ان الجزاء وان لم يفتح لفظي الا انه
 مضاف تقديره او موصوف على تقدير حذف الجزاء من الاول اي ان زيدا قام وعمر وقام
 فان قيل هل يجوز ان يعطف عمر على محل اكم ان في قوله علمت ان زيدا مستظرف وعمر
 ام لا قلنا يجوز لان انما في حكم المكسورة لان انما مفعولها في بناء اول الجملة
 لكونها مفعولا بتقدير اكمين لانها مفعول مسدود المفعولين كما ان ان المكسورة
 مع مفعولها بتقدير اكمين اي المبتدأ والجزء في ان يعطف على كل ما لا يكون حرفا
 او تقوله في قوله ذكر ان انما مع مفعول في حكم الجملة المستقلة لاسمها لما على الحكم
 والحكموم فان قيل ما عطف له جزاء عطف ورسوله على محل اكم ان في قوله تعالى
 ان الله يري من المسترئين ورسوله قولي بال نصب والرفع قلنا ان انما في حكم الجزاء
 المكسورة لانه مضى ما قبلها اذان ومثاله قوله تعالى واذ انما في الامران لانها
 فان قيل هل يجوز ان يعطف على محل اكم ان ولم يفتح ضم ام لا في قوله تعالى
 الله ولا يمكنه يصلح على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ان الذين
 يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعلمهم عذابا مهيبا قلنا يجوز
 لانه وان لم يفتح الجزاء لفظا الا انه مضى تقديره لان خبرين ان الله يصلح ولا يمكنه
 يصلح فان قيل هل يصلح من الاعراب قلنا ربه بانه جزاء تقدير الكلام ان الله
 يصلح وان لا يمكنه يصلح فان قيل استلزاما وارجو وزعم على النبي قلنا يصلح

فان قيل ما حمل قوله بنوك قلنا ان هذه الجملة الفعلية مرفوعة المحل ما ناهض المتد
 ال وهو هو مع جزء ملة اسمية مرفوعة المحل ما ناهض المتد الاول وهو المتد
 فان قيل ما حمل بين قلنا بنوك فان قيل ان قوله لو آ، امورا م حمله قلنا آ
 لانه خبر مبتدأ محذوف بعد بن هو اي حصول الشيء لو آ، فان قيل ما حمل قوله ليت
 زيد ا فاعدا محله هو لا ضا ف كوايه فان قيل ان قوله خبر مبتدأ محذوف
 ام خبر مبتدأ فذكر قلنا ان خبر مبتدأ مفعول وهو ما حمل فان قيل ما حمل بنوك الجملة الاسمية
 قلنا لا محله الا عاب كونها جوابا بالشرب غير جازم وسواء بعد الكلام اذ علمت
 استعمال ليت في المحسن والمنع فالحسن كواه فان قيل ما حمل قوله ليت لعل ان كدت
 قلنا جرح الجملة الفعلية وهو قوله كدت بعد ذلك امرا وما حمل الابه قوله ليت في
 ملك صدورانه اي ما ذكر من ان الطلاق صدورانه ومن يتقدي صدورانه فطلق
 لغيره فلهذا قلنا انهم قايضه ومن انه لا تدري لعل ان كدت بعد ذلك امرا
 اي يوقع في قلب الزوج المحبة لرجعتها بعد الطلاق او الطلغين وهذا يدل على ان
 المسي في التلخيص ان يوقع متوقفا ولا يحج من التثنية قال الزجاجة اذ اطلقها فالتثنية
 في وقت ولعل من لعل ان كدت بعد ذلك امرا اي مراجه اذ كان الطلاق
 واحدا او اثنين فان قيل ان لعل ان نشاء توقع فكل لا وثوق اي لا اعتماد لعل ان
 مرقو كذا لعل ان نشاء توقع كذا لا وثوق اي لا اعتماد لعل ان
 قلنا قد اضرب قولهم في لعل الواقعة في كلامه نول كذا في انتظاره الوثوق بحصوله
 على انه نواه عن ذلك الحق ما قال كسويه ان الرجاء والاشفاق معلقان بالحيثيين
 كقوله لا لعل ان كدت كذا في معنى ما اذ هي انما عار جاك في كذا في فروع ونحوه
 ان يقول ان قوله لعل للترجي ليس سديد لانه لا يترجي في امر الخوف فان قيل
 ما حمل لعل في قوله ان خضعت ادع اخوي وارفع الصوت دعوى لعل
 اني المغوار عك قوب قلنا امرنا عار في قوله هو مذنب الفراء والبراني
 والكبار والجرور متعلق برفع فان ان انما تضرع بعد التضرع فواخر من

طلب

فان قيل

فان قيل ما حمل بنوك قلنا لا محله الا عاب كونها جوابا بالشرب غير جازم وسواء بعد الكلام اذ علمت
 استعمال ليت في المحسن والمنع فالحسن كواه فان قيل ما حمل قوله ليت لعل ان كدت
 قلنا جرح الجملة الفعلية وهو قوله كدت بعد ذلك امرا وما حمل الابه قوله ليت في
 ملك صدورانه اي ما ذكر من ان الطلاق صدورانه ومن يتقدي صدورانه فطلق
 لغيره فلهذا قلنا انهم قايضه ومن انه لا تدري لعل ان كدت بعد ذلك امرا
 اي يوقع في قلب الزوج المحبة لرجعتها بعد الطلاق او الطلغين وهذا يدل على ان
 المسي في التلخيص ان يوقع متوقفا ولا يحج من التثنية قال الزجاجة اذ اطلقها فالتثنية
 في وقت ولعل من لعل ان كدت بعد ذلك امرا اي مراجه اذ كان الطلاق
 واحدا او اثنين فان قيل ان لعل ان نشاء توقع فكل لا وثوق اي لا اعتماد لعل ان
 مرقو كذا لعل ان نشاء توقع كذا لا وثوق اي لا اعتماد لعل ان
 قلنا قد اضرب قولهم في لعل الواقعة في كلامه نول كذا في انتظاره الوثوق بحصوله
 على انه نواه عن ذلك الحق ما قال كسويه ان الرجاء والاشفاق معلقان بالحيثيين
 كقوله لا لعل ان كدت كذا في معنى ما اذ هي انما عار جاك في كذا في فروع ونحوه
 ان يقول ان قوله لعل للترجي ليس سديد لانه لا يترجي في امر الخوف فان قيل
 ما حمل لعل في قوله ان خضعت ادع اخوي وارفع الصوت دعوى لعل
 اني المغوار عك قوب قلنا امرنا عار في قوله هو مذنب الفراء والبراني
 والكبار والجرور متعلق برفع فان ان انما تضرع بعد التضرع فواخر من

فان قيل

كما تقدم بإبراهيم على ما لا لان اصل الواو العطف والمطوف تابع
 محقة التايخر فان قيل بل يجوز حذف الواو من المفعول معه كما يجوز حذف اللام
 من المفعول قلنا لا يجوز حذف اللام من المفعول معه لانه يفتقر بالمفعول
 وذلك لا ينسب قال زعمه والالاشياء ومعها الكسواء او امره التي عارضا
 فيه غرضه كونا جاني القوم الا زيدا اقول ان قوله والامر نوع محلا وفي انعاما
 وحيث ان احدهما ان مطوف على الواو عطف المنزلة على المنزلة فان قيل ما حاله
 قلنا الحامل في الابداء لان الواو بدل من اسم او في والحامل في البدل هو الحامل
 في البدل منه كما لا يشترط في الحامل بالاعطف وانما انما مرفوع الحال انما جازم بندا
 محذوف ان واذا والا والجنود المحذوف مع خبره محله كونه مطوف على المحذوف وهو
 الاول الواو فان قيل ما معنى الكلام من الاعراب قلنا لا على الكلام الاعراب لانه ليس
 لموضوعها محل من الاعراب فان قيل ما معنى الكسواء في اللغة قلنا كسواء في اللغة غير الثمر
 وهو المعروف بغير شئ عشان الالة الى امر فان قيل فلم يسمي الا زيدا كونه في
 عن حكم الاول او ثم ثبته الاضاغة فان قيل فلم يسمي الا زيدا كونه في هذا قلنا
 لان الحكم ضويف فيه لان من جاز القوم الا زيدا وجاز القوم وما جاز زيد فان قيل
 ان الكسواء على كم قسم قلنا على تسعين متصل ومنقطع فان قيل ما كسواء المتصل قلنا وهو
 المخرج عن متصرف كونه جاز القوم الا زيدا او حكم كونه زيد الادراكه لفظا او
 تقديره ان يكون المتصرف مفعول به مذكور او يكون متركوكا كونه ما ضربت الا زيدا
 تقديره ما ضربت احد الا زيدا في كره اللب للكسواء ان المتصرف قد يكون لفظيا
 كونه ما ضربت الا زيدا او قد يكون تقديره ما ضربت زيدا الكسواء فان زيدا علم موضوع
 الشخص لا تقديره اذ ليس يحكي ولكن التقدير فيه تقديره ما ضربت الا زيدا كونه في
 فان قيل ان الالة قوله قوله لو كان فيهما الالة لكانت متصلة ام منقطعة قلنا
 ان ليس مستثنى لانه مذكور بعد الا للصفة والمذكور بعد الا للصفة لا يكون مستثنى بل هو
 لما قبله فان قيل ما كسواء المنقطع قلنا كسواء المنقطع هو المذكور بعد الا بغير كونه مستثناة

مشددة

مشددة من غير اخراج سواء كان من جنس الاول نحو جاني القوم الا زيدا
 اذا اشترت بالقوم الى جاعة خالية من زيد او لم يكن من جنس الاول كونا جاني قوم
 الا جارا فان قيل في اي موضع يك نصب المستثنى هنا بحسب المستثنى في كلام الموجب
 فان قيل في كلام الموجب قلنا الكلام الموجب لم يكن فيه نفي ولا نفي لا استغناء فان
 اذا قلت جاني القوم فقد حكمت بوجود المحي او جسته فيكون الكلام موجبا وقيل في وجوب
 النصب بلث كثر اياها ان يكون بعد الا دون اخواتها من غير دوى مطلقا وحاشا
 في قول وعدا وخلافه قول وان ان يكون الا بعد الا لصفه لا قبلها والثالث ان يكون
 من كلام موجب فان قيل فلم وجب النصب في الموجب قلنا لانه لا يجوز فيه التفرع
 ولا الابدال لان البدل قام مقام المبدل منه وعمل في عاقله فصار معناه جاني القوم الا
 زيدا جاني الا زيدا وهذا عكس المقصود لان الفصلان كجمل زيدا خارجا من جملة القوم
 وعارضا عن المحي فاذا جعلته على المحي كذا سقطت القوم وانتهى فان قيل بل يجوز ان
 اذا قدم المستثنى على المستثنى منه ام لا قلنا يجب كونا جاني الا زيدا احد فان قيل لم وجب
 قلنا انما يجب نصبه لانه لا يجوز البدل لان البدل كونه من التوابع لا بتقديم على المبدل
 فان قيل بل يك نصب المستثنى ما جاز احد الا زيدا اجر مكان ام لا قلنا يجب نصب المستثنى
 المقدم على صفة المخرج منه عند المازنه فان الا زيدا مستثنى مقدم على صفة المخرج في
 خبره فان قيل بل يك نصب عنه قلنا لان الصفة عنه كاجز من الموصوف فكان
 تقديم المستثنى على الصفة كقد يمد على الموصوف هو المستثنى منه فيجب نصبه ولا يبالى
 بهذا التقديم فيجوز الكسواء وكذا رابدل لانه في كلام تام غير موجب لان الموصوف
 والصفة غير له شئ واحد فاذا انا فر عن الموصوف فكانه نافي عن الصفة دلالة الصفة
 كعدم لان المقصود هو الموصوف وهو مستفهم عليه فان قيل في المذهبين اولى قلنا
 قيل في الايقان ان مذهب سبويه اولى لان اعتبار جانب الموصوف اولى من اعتبار
 جانب الصفة وعندكم والنصب ابدال سواء فان قيل بل يجب ما عدا ما خلا ام لا
 قلنا يجب النصب بهما فان قيل ان عدا في الكسواء هو مقدم ام لازم قلنا آية

في غير الاستثناء ايضا فان قيل ان خلا استعداد لازم في اجزاء الاستثناء قلنا انه في
 الاستثناء لازم بتعدي الى المفعول من كونه خلت الدار من الانيس لكن التزم فيه
 تضمن معنى جاوز ليكون ما بعده في صورة المشتني بالالتصاق التي هي اصل الابداء فيها
 مصدرية فان قيل ما محل ما مع ما بعد قلنا ان ما مصدرية منصوبة المحل مع ما بعد
 على الظرفية فان قيل هل يكى نصب ليس لا يكون اذا تضمنت الاستثناء ام لا
 قلنا كى نصب بعد من الكلمات الاربعة سواء كان موجبا او لا لانها افعال فان قيل
 ما محل ليس لا يكون اذا تضمنت الاستثناء قلنا انها يكونان في محل نصب على الكار
 فان قيل ما فاعل عدا وقلنا قلنا ان فاعلها ضمير راجع الى مدلول العامل في المشتني
 فقد برز جازي القوم ما خلا زيدا جاني القوم ما خلا بجهنم زيدا اي وقت خلو بجهنم زيدا
 فان قيل بل يجوز ان يرجع الظمير في عدا وقلنا الى بعض مضاف الى ضمير المشتني منه
 كما قيل قبل ام لا قلنا لا يجوز ان يكون اليه الى بعض مضاف الى ضمير المشتني منه اي
 ما خلا بجهنم زيدا كما قالوا لان المقصود من قولك جاني القوم ما خلا زيدا ان زيدا
 لم يكن منهم اصلا ولا يلزم من مجاوزة البعض اياه مجاوزة الكل اياه فان قيل بل يجوز
 اظهارنا على عدا وقلنا في موضعهما ام لا قلنا ان فاعلها هو الذات المتصفة بمضمون الحال
 المنسوب الى المشتني منه نحو جاني القوم ليس زيدا ولا يكون زيدا اي ليس ايا زيدا
 او يكون فاعلها ضمير بعض مضاف الى ضمير المشتني منه اي ليس بجهنم زيدا فان قيل بل يجوز
 اظهارنا فاعلها ام لا قلنا لا يجوز ان قيل لم الزموا اضممار الفاعل فاعلها يكون
 ما بعدها قلنا يكون في صورة المشتني بالانكشاف اذا اظهرهما فان قيل المشتني
 المفرغ قلنا المشتني المفرغ ما كان المحذوف من المخرج من المذوف في غير المشتني
 على صفة انشاء العامل لا انه بعد حذف المخرج منه يسمى المخرج باسمه لقيام مقامه فاعل
 المذوف فاعل المخرج بعد حذفه فاعل وان كان مفعولا فمفعول الى غير ذلك
 نحو ما في الازيد اي ما جاء احد الازيد ما جاء مقدم الازيد مبتدأ وكما جاني الا
 زيدا اي ما جاني لهد الازيد وكما ضرب الازيد اي ضربت احد الازيد وكما رايته

الايوم الجمعة اي رايته يوما الايوم الجمعة وكما مررت برجل لا عالم اي
 ما مررت برجل كاي على صفة من الصفات المضافة للصفة المذكورة بعد الالام
 وكما ضربت زيدا الاقا يما اي ما ضربت زيدا كاي على حال من الاحوال الاقا يما فان
 هل كى استثناء المفرغ في المفعول مع ام لا قلنا ان الاستثناء المفرغ كى في جميع مفعولا
 الفعل الا في المفعول معه بقول ما مررت الازيد وان نطق الالافا وما ضربت الا
 ناديا وما امتلاء الالافا ولا يقول ولا نطق الالافا ولا يزدان قبل قد يسمى
 هذا المشتني مفرغا مع ان المفرغ هو العوّل قبله لانه غير متغفل لمشتني منه فعل الحال
 في المشتني منه دون المشتني منه ويكون الالافا في اللفظ لا في المعنى لانها مضافة
 لشيء يسبق قلنا انما استثناء النجاة بالمفرغ مجازا وان كان المفرغ في الحقيقة هو الحال
 قال رحمه الله وبما كونا رجلا فزيدى واما كونا رجلا وبما كونا رجلا و
 واي كونا اي رجلا والهمزة كونا رجلا ومن خمسة للنداء ومعنى المادى هو الموط
 اقله كى فباب من باب عوّل لفظا او تقدير او باختصاص بان ينادى بها اليه
 والبعد والمتوسط دون احوالها واما وبما وضمنا للمادى البعيد واي والهمزة
 للمادى القرب لكن الهمزة لتعاقب واي للمادى المتوسط اقول ان ينادى يا رجلا حرف
 من الحروف النداء رجلا نادى مفر دارة منصوبا لفعل المضمر عند الاكثرين او كى
 النداء عند البعض لنباتة من باب الفعل فان قيل ان كونا رجلا وبما زيدا مفر ام حمله
 قلنا انها حمله فعلية انشائية فان قيل ان المادى اذا كان مفر دارة هل يكون
 منصوبا ام لا قلنا ان المادى اذا كان معرفة يكون منصوبا على يرفع به سواء كان
 ما يرفع به ضم كونا زيدا او الفاعل كونا زيدا او واد كونا زيدا فان ينادى يا زيدا
 وزيدا نادى مفر معرفة معنى على الضم لنباتة كذا فاعلها فان قيل ارفع قوله لفظا
 قلنا انه منصوب بانه حال من قوله كى فباب من باب عوّل كونا رجلا وبما زيدا
 وبما عدا ان ينادى مفر دارة قائم مقامه كان تقدير ارفع زيدا وادع عدا ان
 الالافا حذف الفعل وجعل حرف النداء كالنائب عنه لدلالة عليه لانك اذا انقطعت

بمنه اكله من الاعراب كقولها معطوفه على ما قبلها وآل منصوب معطوف على المفعول هو
مضاف الى محمد فان قيل محل الجار والمجرور في كاصليت قلنا يجوز ان الجار والمجرور فيه
في محل نصب على ان صف مصدر محذوف وتقدر به اللهم صل على محمد صلى الله عليه وسلم كاصليه
كاصليت على ابراهيم فان قيل ان ما في كاصليه هذا التقدير هو صيغة تسمى ام موصولة
ام مصدرية ام زايغ قلنا ما على هذا الوجه مصدرية اي صل على محمد صلى الله عليه وسلم كاصليه
على ابراهيم فان قيل هل يجوز ان يكون الكاف هنا بمعنى التثنية ام لا قلنا ويجوز ان يكون
تقديره صل اللهم صل على محمد صلى الله عليه وسلم كاصليه على ابراهيم ويكون الكاف منصوب
المحل على ان صف مصدر محذوف ومضاف الى المصدرية فان قيل هل يجوز ان يكون
ما موصولة ام لا قلنا يجوز ويكون تقديره صل اللهم صل على محمد صلى الله عليه وسلم كاصليه كاصليه
صلبت على ابراهيم او مثل الذي صلبت على ابراهيم فان قيل فما العايد الى الياء قلنا انما
محذوف تقديره صلبت في فان قيل هل يجوز ان يكون الجار والمجرور هنا حال الام
قلنا يجوز ويجوز ان يكون تقديره صل اللهم صل على محمد صلى الله عليه وسلم كاصليه على ابراهيم
هذا ما اخذت من كتاب التبيان اعراب القرآن لاني البقاء ومن تفسير البشير في قوله
يا ايها الذين امنوا كنتم عليكم الصيام كما كنتم على الذين من قبلكم ومن هذا علم عدم صحة
من قال ان في كاصليه صيغة تسمى ام موصولة فان قيل ما محل بارت وركعت وزعت قلنا انما
معطوفان على صلبت وموضعا كوضعا فان قيل ما متعلق على ابراهيم قلنا صلبت فان قيل
ما متعلق في العالمين قلنا صلبت فان قيل ما محل حمله كحمله على محمد قلنا لا محل لها من الاعراب
لانها ليست نعت فان قيل لوجه في ارتفاع الحمد قلنا انه خبر بعد خبر لان فان قيل ما معنى حميد
والحمد قلنا قد بينا معناها في كاصليه والحمد في قائل موضع اللهم في سجاياك اللهم وحمدك
وتبارك اسمك تعالى جدك ولا اله غيرك قلنا لا محل لهذا الحمد الاثباتية من الاعراب
ايضا هنا فان قيل ان سجاياك مفرد ام جملة قلنا ان سجاياك مفرد مفعول مطلق فعله
محذوف اي سجدت تسبيحا فان قيل ان مصدر ام لا قلنا ان اسم موضوع موضع سجد
فان قيل هل من لئلا اجملة محل من الاعراب ام لا قلنا لا محل لها فان قيل ما معناه قلنا مثل

فان

53
فان قيل في المستشرق المصباح ان معناه انك نزل بها الله وفي البشير معناه انك
نزل بها الله اخلق من كل سوء فان قيل لو او في وحيد قلنا انما زايغ فان قيل هل
يجي الواو زايغ ام لا قلنا ان الواو يكون زايغ عند الاخفش والكوفيين فان
ما متعلق الجار والمجرور في وحيد قلنا ان الجار والمجرور على هذا متعلق بسجاياك
وتقديره تسجدت تسبيحا محمدا يا الله وكفوله تعالى ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك
فان قيل هل يجوز ان يكون الواو فيه ابتدائية ام لا قلنا قلنا في تفسير الكرخي ان الواو فيه
ابتدائية وفيه احضار وانما تقديره وحيدك كان كذا كما تقول في التبرئة يا الله كان كذا
اي اطفأ يا الله كاتت اللام في السموات والارض محمدا وعكس الانبياء وكلاهما
محمد وعلى هذا يكون وحيدك حكمة شانه فان قيل ما محل حمله تبارك اسمك قلنا ان تبارك
فعل ما من باب التفاعل مرفوع بانه فاعله وهو مضاف الى البشير المحمدي طوبى من قاله
هذه فعلية لا محل لها من الاعراب لانها ليست نعت ايضا فان قيل ما معنى تبارك قلنا معناه بارك
مثل قابل وتقابل الا ان فاعل يعدي وتفاعل لا يعدي او معناه تعالى ونظمه كثر
بركاته في السموات والارض اذ به يقوم اهل السموات واهل الارض فان قيل ما موضع
وتعالى جدك من الاعراب قلنا ان تعالى فعل ما من باب التفاعل مرفوع بانه فاعله
وهو مضاف الى خبر الخاطبة ومن جملة فعلية لا محل لها من الاعراب كقولها معطوفه على ما قبلها
فان قيل ما محل هذا الحمد العظمي اي وتعالى عظمك فان قيل ما عراب لا اله غيرك قلنا
اعرابه كاعراب لا اله الا هو تقرير مرفوع فان قيل ان اي في ايا النبي امادي ام لا
قلنا ان مادي مفرد مرفوع بمعنى على التمام اوله الحاشية والصلوة والطيب السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليك وعلى عباد الله الصالحين اسعدان لا اله الا الله
والشهد ان محمدا عبده ورسوله النيات مرفوع بانه مبتدأ وخبر الجار والمجرور متعلق
المحذوف في نه فان قيل ما محل خبر الحمد لاسية قلنا لا محل لها من الاعراب كقولها شانه
فان قيل ان الالف واللام فهنا كسرتا في الخمس ام لا قلنا ان الالف واللام هما
لكسرتا في الخمس فان قيل ما معناه قلنا معناه جميع الانبياء القولية نه فان قيل ما لو او

في والصلوات على عاتق ذي معطوف على قبلها فان قيل ان الالف واللام هما لا يمين
 قلنا لا يستفاد ان قبل ما معناه قلنا معناه جميع العبارات المألوفة فان قيل ما محل
 السلام عليك فلما السلام مبتدا وخرج الجار والجار في عليك لا محل له من الاعراب
 لا يمتنع ان يكون مرفوعا بانه معطوف على السلام وبركانه معطوف على مرفوعه فان
 ما لم يكن فلما الجار الكثير الدائم من البركة والبركة فان قيل ما محل هذا المفعول لا محل له من الاعراب
 لا يمتنع ان يكون قبل ان ان في المفعول ان لا الالف من الحروف المشبهة باللام لا قلنا انما
 منها فان قبل ما اسما ووجه قبل ما اسما مقدور وهي خبر ان في ويخفض من المنفعة اصداء
 لا الالف فان قبل ما اسما هذا الخبر خبر ان قلنا لانها في الحقيقة اضاف الى ان المفعول
 في الالف ولما قلت انهم كان فاعل قال ان فعلت ان لا الالف اي ان
 الذي سألته عن ان لا الالف فلا يوتي الالف في كلامه كاشان عظيم فان قبل ما محل
 حمله لا الالف قلنا رفع بانها خبر لان فان قبل ما محل ان مع اسم ووجه قبل ما نصب
 بانها مفعول انهم فان قبل ما محل انهم ان محذوف ووجه قبل ما ان ان مع اسمها
 ووجه مفعول انهم ولا محل لانهم مفعول على ما قبله فان قبل ما محل السلام
 عليك ووجه عباد الله الصالحين قلنا لا محل لها لكونها مستأنفة فان قبل ما محلها اي البني
 قلنا ان اي اسم بهم اصله يا ايها لو توعها على كل شيء قلنا اي في النداء توصيل
 الى نداء في الالف واللام لان بالاجتماع مع الالف واللام وبينت لانها اسم
 ووجه مقابلة للتبعية على ان المنادى هو النبي لا صفة فان قيل ان النداء على كل شيء
 قلنا ان النداء في كلام الله عليه اذ هو نداء مدح كقوله تعالى يا ايها النبي يا ايها المرسل
 ونداء ذم كقوله يا ايها الذين كفروا ونداء تنبيه كقوله تعالى يا عبادي ونداء
 سبة كقوله تعالى يا بني اسرائيل قال رحمه الله ورحم عبد الله الفقير الطواست
النوع الثاني من ثلثة عشر نوعا في ترفع الاسم وترفع الخبر ووجه
نصب الفعل المضارع وهي اربع اقسام اولها ان يكون الفعل في الخبر
زيد ولما وان للنفق لاولين ولكن ان بلغ ان كيد النفي في المستقبل قال

في خبر

لن نفي ابد يا ووجه المقترنة ولي للتعليل معناه ما كان ما قبله سببا لما بعده كقولك
 كي ادخل الجنة فكون الاسلام سببا لدخول الجنة واذن للجوارز الجزاء كقولك ان
 اذن الركب اقول ان الاصل في نواصب المضارع هو ان المصدرية فان قيل
 لم علمت ان قلنا انما هي ان المصدرية صورة ولان الحكم بعد في تاويل المفعول
 كما في احب ان تقوم اي قيامك واخوانها قد حملت عليها في العمل لانها لا تستقبل ان
 فان قبل ما عامل في نفي قلنا ان مفعول مطلق عامل محذوف تقديره وهي ان لن
 ينفي نفي او منصوب بنزع الخافض اي لنفي ابد يا منصوب بانه صفة لنفي
 فان قبل ما محل لن نفي ابد يا قلنا نصب لكونها مفعولا لفاعل قوله معناه مرفوع
 تقديره اياي مبتداء والحق انم در المحل لا خافض من اية راجع الى كي بمصدرية كان قبل
 من افعال الناقصة في تاويل المصدر بما ومانه ما قبله موصوفه بغير شئ مرفوع المحل
 بانه اسم كان قبله منصوب بانه مفعول في فعل مقدور وهو يوجد مرفوع محلا
 بانه صفة لما سببا منصوب بانه في المكان وسومع اسم ووجه مرفوع المحل بانه مبتداء
 فكان المعنى معناه كون الشئ يوجد قبله سببا لما بعده ووجه آخر وهو ان يكون
 ما ثابته موصولة في كان المعنى معناه كون الذي يوجد قبله سببا لما بعده فان
 ما متعلق لما بعده قلنا سببا فان قبل ان ما جاء بعده ا موصولة ام موصوفة قلنا ان
 كافي كافي فان قبل فلم لم يعلم اذن في قوله كافي اذن الركب مع انها من الواجب
 قلنا انما تنصب اذن اذا كان الفعل بعد مفعولا لا غير معتمد على شئ قبلها فان
 اعتمد على العمل فان الركب هنا اعتمد على ان كان خبره والالهم وجود المستند
 لما خبر فان قبل لم تنصب ان ثابتي اذن الركب قلنا ان اذن هنا اعتمد ايضا
 على ان خبره فان قبل فلم لم تعلم في قوله نو علم ان سيكون بالرفع قلنا ان من الحروف
 المشبهة بالحرف من المنفصلة اصلا ان سيكون لان نواصب المضارع فان قبل
 هل يجوز اضمار ان ام لا قلنا يجوز اضمار بعد ثابته اوف في حتى نحو سرته في قوله
 اي ان ادخلها ولام كي ولام الجرد ووجه اني والا واد والعرف مثال للام كي

نحو جئتكم لكرسي اي لان كرسي وشال لام تجد نحو وما كان احد بعدهم
 اي لان بعدهم وشال الواو التي هي الى والاك لا كرسك وتعطيني حق اي
 الا ان تعطيني حق وشال الواو والعرف نحو لا تاكل السمك وشرب اللبن في
 وان تشرب اللبن والسلس الفاء في الجواب الاشياء السنة وهي الامراه
 شال الامر نحو زني فاكرمك اي فان كرمك والمعنى لكن منكر زيادة
 فاكرام لك مني وشال النهي نحو قوله تعالى ولا تطغوا فيه يحمل عليكم غضبي اي فان
 كل معناه لا يكون منكم طغيان فاحلال غضبي وشال النفي نحو ما تاتنا فحشا
 اي فان تاتنا معناه لم يوجد مكان تاتنا بسبب الى الحديث وشال الاستهزاء
 نحو ابن بسك فازدرك اي فان ازدرك والمعنى لكن منكر ترفع بسك فزبان مني
 وشال النفي نحو لست يا لانا فافقه اي فان انفق والمعنى لست لي باللائق
 وشال العرض نحو لا تنزل قصصه اي فان نصب معناه لا يكون منك نزول
 فاصابه خبر من قال رحمه الله النوع الساس من ثمانية عشر نوعا ووفد حرم الفعل
 المضارع وهي خمسة اوفان للشرط والجزاء كقولك كرمي اكرمك لم تنف الماخفي
 كقولك بفر وعلف على المضارع ماضيا ونصبه ولما كرك كولا بفر ولما الامر
 كولا بفر بالامر طلب الفعل عن الفاعل والنهي طلب ترك الفعل عن الفاعل ان
 فعل الشرط والجزاء لم يخلو من ان ماضيا او مضارعين او الشرط مضارع والجزاء
 ماضيا او على العكس اما نحو ان تسألني اعطيك فالفعلان مجزومان جميعا بان واما
 واما الثاني فلما يظهر فيها الاعراب لا انها في محل الجزاء نحو ان جئتني فاكرمك واما الثالث
 فنحو ان تاتني فاكرمك فالاول مجزوم واما الثاني فلما يظهر فيه الجزاء الا في محله واما
 الرابع وسواء يكون الشرط ماضيا والجزاء مضارعا فلا سكون الاول لا يظهر كرم
 واما الثاني ففيه خلاف الرفع والجزاء كقولك ان تاتي اتيك واما الرفع فلا فيه
 الجزاء نابع للشرط فلما لم يظهر الجزاء في الشرط حيث كان ماضيا حمل الجزاء عليه فلم يجرم
 وترك غير الاول وسواء الرفع فهو مرفوع لفظا ومجزوم معنى واما الجزاء فمفعول الظاهر

لان الشرط والجزاء صفتان يكونان مجزومين فلما امتنع هنا عن الشرط ترك
 الجزاء مجزوما فان قيل في اي موضع هي الجزاء بالفاء قلنا اذا كان الجزاء جملة
 اسمية او امرا او نهيا او دعاء او ماضيا ضروريا كقولك تاتني فانت مكرم
 فان لفظة فاكرم وان اناك فلما تاتني وان فعلت كذا الجزاء اسمية خزاوان حسنت
 الى فقد احسنت اي كرس فان قيل لفرق بين لم ولما قلنا ان لم نفى فعل
 ولما نفى قد فعل فلما في النفي كثر في الاثبات وفي قد من التوقع فكذلك
 في لما يقال قد كرس الامر يقوم بشرطون ذلك كذا الماير كسطال النوع السابع
 من ثمانية عشر نوعا اسما مجزوم الاعمال على معنى ان بين الشرط والجزاء وهي تسعة
 اسما يقولون اسما منقوصة من كرم من كرمي اكرم واي انما هم كرمي
 اكرم وما كوما تصنع اصنع ومن للزمان كوني خرج اخرج ومهما كوما كوما خرج
 اخرج واما الطرف المكان انما ابن نمر اكرم واني كواني تاكل اكل وجنتي كوجنتي
 جنتي تذهب اذهب اذا كوا اذا ما تفعل فعل قول ان اللام في قوله من الشرط
 كوزان يكون زانيم بقديره معنى الشرط والجزاء وكوزان يكون متعلقة
 بكاتبه مرفوع محلا بانه جزلان المصدق تقديم من انها اي ان كالبشرط
 والجزاء فان قيل ما حمل قوله وهي تسعة قلنا لا يحملها كونهما كسنا نفع فان قيل
 ما مفعول يقولون قلنا مفعوله جملة اسما لان بقديره هي اسما منقوصة مرفوعة
 بانها صفة اسما فان قيل ما حمل قوله يقولون قلنا رفع بانها صفة تسعة فان قيل
 لم يقولون منج الاسما منقوصة قلنا لا حتما صحتها الى الشرط والجزاء والصفة
 والصلة فان قيل ما موصوع من من الاعراب في من كرمي اكرمك قلنا في
 بانه مبتداء فان قيل انما مبتدأ موصوف قلنا انما مبتدأ فان قيل ما عليه بانه مبتدأ
 نعمته معنى ان فان قيل لم يني على السكون قلنا لان السكون اصل في البناء فان قيل
 ما فعل الشرط هنا قلنا ان يكون مجزوم بانه فعل الشرط فاعلمت ترفع راجع الى
 واما الحكم منصوب المحل بانه مفعول كرم اكرم مجزوم بانه جزاء الشرط

فاعلم تنزيه وهو انما للشك الواحد والآخر بارز متصل منصوب المحل مفعول
 لا كرم راجع الى من فان قيل ما محل احدى الشرطتين قلنا ان فعل الشرط وهو الشرط
 مرفوع المحل بانه خبر المبتدأ فان قيل ما محل المبتدأ مع خبره قلنا لا ضارة كونه
 فان قيل ما اعراب قولهم ايهم يكرهون اكرهني قلنا اعرابه كاعراب من يكرهني اكره
 فان قيل ان اى موبام مبنى قلنا انه موب فان قيل ايهم من ان كمن فلم لم يبن
 قلنا وهو موب من من اخواتها مع القيام الموجب للبناء لتبنيها ان اصل اخواتها
 هو الاءراب فان قيل لوجه في اخضاها من بينها قلنا لوجود الاءضافة الثانية
 للبناء فيها ولم يوجد في اخواتها فان قيل ما محل في ما تصنع قلنا ان ما هنا مفعول
 شئ منصوب محلا بانه مفعول تصنع مقدم عليه مفعول تصنع ما ان تصنع تصنع
 محرم بانه فعل الشرط اصنع محرم بانه جواز الشرط فان قيل ما مفعول اصنع قلنا
 مفعوله محذوف اى صنفه فان قيل ما محل من احدى الشرطتين قلنا لا ضارة كونه
 فان قيل ما محل من في من خرج اخرج قلنا نصب بانه مفعول فيه لخرج فان قيل ما محلها
 في ما خرج اخرج قلنا ان ما هنا مفعول شئ كالان اصله ما والى الم الثانية رابع والهاء
 منعكته عن الالف حسب اللفظ مرفوع محلا بامبتدأ واحدى الشرطتين خبره فان قيل
 اذا كان المبتدأ اسما من الاسماء الشرطية خرج المجموع الشرط والآخر لم اكره
 وحيث قلنا فيه اختلاف قلنا بعضهم قد يكون مجموع الشرط والآخر خبرا وقال
 بعضهم على ان الآخر هنا اكره ا وحيث الشرط من ضل المبتدأ اى من تنم فان رجاءه
 ورجع عدا بد غول لفظه حان بابا الكوسى النوع الثامن من ثلثة عشر نوعا
 اسما تنصب على التمر اسما الكرات وسمى ربيع اسما او لها عشرة اذا ركت
 مع احد او اثنين الى ثلثة كذا احد عشر دهما واثنا عشر درهما الى سبعة عشر
 دينار وفي المذكر واحد واثنان وفي المؤنث المونث واحص وانما في قوله
 على القياس المشهور وما فوقها الى العشر غير جار على القياس المشهور كونه ثلثة
 بايات التاكيد كذا الى العشر وثلث كذا فالتاكيد للمونث الى العشر كقوله تعالى

سبحانه عليهم سبع ليل في ثمانية ايام وتركيب المذكر احد عشر رجلا
 واثنى عشر رجلا على القياس المشهور وتركيب المؤنث احدى عشرة
 امرأة واثنا عشر امرأة بايات التاكيد على القياس المشهور وثلثة عشر
 رجلا واربع عشر رجلا الى عشر بن رجلا بايات التاكيد في المذكر على غير القياس
 المشهور وثلثة عشر امرأة واربع عشرة امرأة الى عشر بن كذا في التاكيد في
 المؤنث على غير القياس المشهور وثلثة عشر رجلا الى عشر بن كذا في التاكيد في
 وثلثة عشر منصوب مفعول الى ثلثة وسبعين وثمانمائة والالف وثلثة عشر
 مفرد كونه رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا رجلا
 والثاني كم للاستفهام كوكم درهما ما لكت الثالث كاي كوكاي رجلا عدي
 والرابع كذا كوك عدي كذا درهما قول قوله النوع مرفوع بانه مبتدأ والتخ
 مرفوع بانه صفة والجار والمجرور في من ثلثة عشر في محل النصب بانه حال من المبتدأ
 نوعا منصوب على التبريد قوله اسما مرفوع بانه خبر المبتدأ فان قيل ما محل من
 احدى الاسمين من الاءراب قلنا لا محل لهما لانهما متساوية فان قيل ما محل نصب قلنا
 نصب لكونها صفة للاسماء واسما منصوبة بانه مفعول لتصب كرات منصوبة بانهما
 صفاتها فان قيل انما ليست منصوبة بل هي مرفوعة قلنا انها جمع مونث بالالف
 والهاء ونصب جمع المونث محمول على احدى كرات ومونثات وعابدات فان قيل
 ما العامل في اذ في قوله اذ لها عشر اذا ركت قلنا ان اذ اطرف من الطرف والبنية
 منصوب محلا بانه مفعول فيه كوابه والتخريف العامل فيه بدل عليه ما قبله وهو
 منصوب على التبريد بر الكلام او لا عشره وسمى نصب على التبريد وقت تركها مع احد
 فان قيل ما محل جملة ركت قلنا لا ضارة اذا اكرهها فان قيل ما العامل في منع قلنا
 ركت فان قيل ما متعلق الى ثلثة قلنا ركت فان قيل ما متعلق قوله الى ثلثة
 عشر قلنا متعلق مقدور وهو اعداد وفقس فان قيل ما محل قوله وفي المذكر
 قلنا رفع لكونه خبرا مقدما للمبتدأ مؤنث هو واحد مفرد واحد كاي بن في المذكر

فان قيل ما محل قوله فهو جار على القياس قلنا لا محل لها من الاعراب لوقوعها
 جوابا لشروط محذوف غير حازم بقدره اذا علمت استعماله فاعلم انه جار على القياس
 المشهور ويكون في محل الخزم ان قد بان ان ان علمت لكون ان شرطاً لازماً
 فان قيل فلم لم يقل فثم جارون مع انه راجع الى الجمع وهو واحد واثان وواحد
 واثان قلنا ان هو راجع الى كل واحد منها على سبيل البدل او باعتبار ما دفع
 الثلثة في فمواي ما دون الثلثة حاراه فان قيل ان ما في قوله تعالى الى الشرع
 اوصول لم يوصف قلنا انه موصول فان قيل فما صلته قلنا ان قد طرف من الطرف
 المكانيه من الكلمات وهي قبل وبعد وكت وكين ولبسار وفوق
 بانه مفعول فيه لعامل محذوف وهو حاصل وهو صلة لما فان قيل لا يابى الى قلنا
 المستكن في قوله المتصل من حصل بعد حذوه وهو على الطرف فان قيل
 الى ما يرجع الضمير المتصل بقوله قلنا راجع الى واحد والاثان فان قيل ما موضع
 الموصول مع صلته قلنا رفع بانه مبتداء وخبره قوله غار فان قيل ما يتعلق
 اكار والمجور في اثبات التاء قلنا ان اكار والمجور متعلق بسمي منصوب
 محذوف على انه حال من الثلثة فان قيل ان اكار ليس بنية الفاعل والمفعول
 والمضاف اليه ليس بفاعل لا بمفعول قلنا ان المضاف اليه في المعنى المضاف
 وهو هنا فاعمل في المعنى بتقدير كرى اوانه مفعول بتقدير كرى او شعلونه
 كافي قوله تعالى احيى ادم ان ياكلوا من احيى متعاقبات حال من احيى لان اللحم
 هو الاخ والاخ هو اللحم فكذلك هنا لان الثلثة هو المثال المثال هو الثلثة
 في زوقها حالاً كما في الآية اوانه محذوف والمحل بانه صفة لثلاثة واول قوله تعالى
 سخرها اكاك ما كاه وما ادرى بها كاه كذبت فود وعاد بالقارعة واما
 فود فاهلكوا بالطاغية واما عاد فاهلكوا برحهم عاتية سخرها عليهم سبع
 لبال وثمانية ايام صوما قوله اكاك ما كاه فودها خبر مبتداء محذوف والتقدير
 من حاقه اوانها مبتداه واما مبتداه ثان واکاه فودها الخبر عن الاول وما ادرى

فعل

فعل فاعله سكن في عابدا الى وما كاهه وخبره في موضع المفعول ان لا ادرى
 فان ما كان لفظ الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله وقيل ادرى فان ما كان يذكر
 للعلوم وما يدرى بغير العلوم واصلة اكاك ما كاهي لكن المظهر وضع موضع المظهرة
 اوضع وادفع قوله كذبت فودها خبر مبتداء محذوف وعاد مطوف عليها فان قيل ما محل من
 اكله الفعلية قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها مستانفة بالفارغة متعلق بكذبت
 الواو في واما ابتدائية اما استعمال في الكلام على وجهين احدهما ان استعمالها في الكلام
 لتفصيل اجله على طريق الاستئناف والآخر ان يستعمل اخذ في كلامه فاف
 من غير ان يتقدمها كلام ومنه ما تاتي في وابل الكتب واما في من الآتيه من فاعله
 قوله تعالى فودها خبر مبتداء الفاء في فاهلكوا فزانية لان اما متضمنة معنى الشرط اهلكوا
 فعل مضارع مبنى على اسم فاعله القام مقامه مستتر فودها خبر مبتداء
 في بالطاغية متعلق بفاهلكوا وخبر اكله الفعلية مرفوعة محذوفها خبر مبتداء
 والمبتداه مع خبره جملة اسمية لا محل لها من الاعراب لكونها مستانفة وقوله واما عاد
 فاهلكوا برحهم معطوف على اقبله صرح برحهم ووصف للرحم وعاءه صفة مفعول
 سخر فاعله فاهلكوا مستتر فودها خبر مبتداء الفاء في فاهلكوا فزانية لان اما متضمنة معنى الشرط اهلكوا
 مفعول سخر عابدا الى رحهم عليهم متعلق بسخر سبع منصوب بانه مفعول فيه لسخر
 وهو مضاف الى البالي وثمانية معطوف على سبع وهو مضاف الى ايام صوما
 منصوب بانه حال من مفعول سخر فان قيل ما في الآية قلنا في قوله اكاك ما كاه يوم
 في قول جميع المفسرين فان قيل لم سميت بذلك قلنا لان جواهر الامور
 اي حقايق اولانها كثر كل ثبات بعدا والصارقة الواجبة من الصدق وجمع
 احكام العامة واجبة الوقوع والوجود وقوله بالقارعة وهي التي ترفع قلوب
 العباد بالتي في قوله بالطاغية بن بطيها نهم وكفرهم وبالصيحة الطاغية وهي التي
 جاورت المقدار قوله عاتية اي عشت على فزانية فكم يكون لهم على سبيل ولم
 يعرفهم خرج منها سخرها اي سطرها صوما مبتداه بقوله ما راجع مرفوعة

بانه مبتدأ، خبره محذوف اي عندي ماء رجل او شئ بانه مفعول المفعول مقدر
اي رايته رجل ففس عليه البواني قوله كان في كاي بلاء عندي مرفوع محلا
بانه مبتدأ، خبره عندي قوله كذا اي عندي كذا اورهما مبتدأ، خبره عندي كما ان لم يرف
لم درهما لك مبتدأ، خبره ما لك فان قيل المذكر والمؤنث قلنا المؤنث بانه علامة
التانيث لفظا نحو جارية وقاية وعائلة او تقديرها كجوعين فان الباء فيه مقدر
وعلامة التانيث التاء وهوتا، في آخره مفتوح ما قبلها لفظا او تقديرها انقلت
في الوقف، كخضرة وقادة والمال فالرايين مقصورة او محذوفة والباء
على راي فان بعضهم جعل الباء في هذي امة انه علامة التانيث في المذكر كخلاؤ
المؤنث وهو الذي لا يكون فيه علامة التانيث لفظا ولا تقديرها فان قيل
ان المؤنث على كم قسم قلنا على تسعين حقيق فان قيل المؤنث الحقيقي قلنا ان
المؤنث حقيقي ان كان بازائه ذكر من الحيوان سوأ، كان فيه علامة التانيث
كما مرارة اولاهن فان قلنا ان ثبت الغير الحقيقي قلنا ان التانيث غير حقيقي
ان لم يكن بازائه ذكر من الحيوان سوأ لم يكن بازائه شي أصلا كالعين او كان بازائه
سعي ولكن لا يكون ذلك الشيء من الحيوان كطير فان بازائه شئ وهو نور وكذا
ليس من الحيوان او كان بازائه سعي من الحيوان ولكنه ليس من الشئ المذكور من نحو
الحكمة فانه لو احد من الحكم وان كان ذلكا لو احد ذكر اكان الحكمة مؤنثا لفظا
وان كان مؤنثا كان الحكمة مؤنثا حقيقا لان بازائه ذكر من الحيوان عيلا
التقدير التانيث خلاف التقدير الاول فان باننا اخرج انثي من الحيوان واذا اسند
عامل مستحق سوأ، كان فعلا مستقيا وصفه شقة الى ظاهره الحقيقي غير الكج فالعلامة
واجبة ليعرف ان فاعله مؤنث فان قيل لم اكن العلامة بالعامل مع ان المؤنث
هو الفاعل قلنا لا اتصال بين العامل وفاعله وانما قلنا مستقيا احتراز عن
كحمررت رجل كسادة فانه لا يجب ان كان العلامة بكسرة وان كان كسدا لا
ظاهرا حقيقيا لانه غير مستحق وان اسند العامل المشتق الى مطلق صيغة اي صيغة المؤنث

المفرد سوأ، كان حقيقا ولا او الى مطلق صيغة المشتق فالعلامة باول عامل
المشتق او بآخره واجبة كالمراة حضرت او خضر او حاضرة او حمر او حمران
حضرتا او خضران او حمران والشئ طلعت او تطلع او طالعة فان قيل يقال
امراة حايض بقرتها مع ان القياس ان يقال حايضة بان، فالسبب قلنا
انه بناو بل انسان او سعي حايض عند سيبويه واذا جازت تانيث المذكر
تانيث كواسه كمانى على تانيث صيغة فذكر المؤنث بناو بل التذكر كقول
وعلى من النسبة عند الكليل اي امراة ذات خبيض فان قيل المؤنث بغير العلامة
قلنا السماء والارض والنار والشمس والنجم والسموات والدار
والحرب والنفوس والكائنات والافلاك والقدم والارض والرجل والرج
والعصى والعقرب والاربع والعمى والرجح والسموات والنجم والقدم والارض
والكبد والرجل والدماع والضلج والقدم والكعب والعين والكف
والكثيف والكروش والكبد والدبر والذراع والحدود والعروض والشمس
والدور والنجم والكشيس قال رحمه الله السبع السبع من مائة عشرون
كلت سمي اسماء الافعال بعضها ترفع وبعضها تنصب هي شقة كلت الناصبة منها
كلت رويد كوريد وبعث الى الله وبعث كويله زيدا اي دعه ودوئك كوريد
زيد اي خذه وعليك كوعليك زيدا اي الزم زيدا وكذا كوريد اي خذ زيدا
وجتهل كوجتهل التزيد اي انت التزيد والرافعة من انث كلت منها كوجتهل
زيد اي بعد زيد وشتان كوشتان زيد وعمر وعمر كوشتان كوشتان
زيد اي سارع زيدا قول ان رويد في رويد زيدا اسم من اسماء الافعال كوشتان
زيد منصوب بانه مفعول لرويد فان قيل ان رويد زيدا جمل اسمية ام جملة فعلية
قلنا انها جملة فعلية فان قيل ان الجملة الفعلية هي التي يكون الجزء الاول منها فعلا
لا اسما وهذا ان الجزء الاول اسم فكيف يكون فعلية قلنا انه في تقديره مفعول زيدا
فان قيل بل يجوز تقديره مفعول عن الافعال ام لا قلنا لا يتقدم مفعول عن

الافعال عليها عند البصرة فان قيل قد قدم عليكم في قوله تعالى كذا
عليكم وهو من اسماء الافعال قلنا ان كتابا به منصوب على المصدرية بفعل عليه
معقول الكلام السابق فان قوله تعالى فعل وقت عليكم انما يدل على ان ذلك
مكتوب عليهم فكانه قال كذا به ذلك عليكم كذا فان قيل ان قيل ان قيل ان
قلنا ان قيل ان قيل ان قيل ان قيل ان قيل ان قيل ان قيل ان قيل ان
قلبت الهماء عننا ان قلنا ان قول المؤذن حي على الصلوة بالعين ليس من ذلك
اي ليس هو الكلمة المركبة من اسمين بل غايته ان اسم فعل على حرف جوازي ان حي
اسم فعل وهو استواء واجبوا وقلوا وعلى حرف جر موصول نحو حي الى العبد ولذا
لم يتصل احد بهما بالآخر وان جعلنا كل واحد على حرف موصول نحو وان يحرك ما بعده والمعنى
اقلوا على الصلوة كذا في شرح الشافية فان قيل ان اسماء الافعال امر بام مبنى
قلنا انها مبنى فان قيل مبنى بالمبنى والمرب قلنا المبنى ما حركه آخر وسكونه بعد عامل ثلثه
غير الممكن وهو الحروف والفعل الماضى والامر بالتمام او لوقوع غير مركب كوزيد
وعمر وديكر فان قيل ما علم البناء في زيد وعمر وديكر وغيره قلنا عدم المنقضى لا عا
وهو التركيب مع العامل فان قيل ان كوزيد وعمر وهما مبنى على السكون ام
على الحركة قلنا مبنى على السكون فان قيل لم يبن على السكون ولم يبن على الحركة قلنا ان هذا
القسم لا يكون بناء على الاعلى السكون فربما يبن ما يبن لعدم موجب الاعراب وهو التركيب
او لوجود المانع فان قيل لم يمانع قلنا ان السكون بالاول والاولى لان بناء
اقول من بناء ما عرض فيه مانع من الاعراب فجعل له ما هو اصل البناء وهو السكون
فان قيل ان الاصل في الاسماء الاعراب لا قلنا ان الاصل في الاسماء الاعراب لانه
ابدا عنه لتوابع المعاني الموصلة للاعراب عليه فان قيل ان المبنى على كل قسم قلنا المبنى
على ضربين لازم وعارض فان قيل ما مبنى اللازم قلنا المبنى اللازم ما ضم معنى الحرف
كايين او ما شبه الحرف كالذي والمبنى العارض في خمسة اشياء المضاف الى ياء التكلم
كخ غلام فان مبنى بناء عارضا اذا الغلام قبل اضافته الى ياء التكلم كان موبعا وعند

وعند اضافته اليها صار موبعا فان قيل ملة بناء قلنا لتزله منزلة وركب
والى من المبنى العارض الماضى المؤخر المؤخر كوزيد فانه مبنى بناء عارضا فان
ما علم بناء قلنا قلنا بهته كاف الخطاب من حيث الافراد والتويف والثالث
السكن المؤخر مع لالتقى الجنس كولا رجل في الدار فان قيل لم يبن ذلك قلنا تغنه
من حرف جر وهو من الرابع المركب نحو خمسة عشر والحسن مضاف الى
كوزيد وبعد با في كجات ومن على اي سقط من على الجوار فان قيل المبنى
اللازم من الافعال قلنا الماضى والامر فان قيل العارض بها قلنا العارض
اذا اتصل به ضمير جازع التاء او نون التاكيد كوزيد يعلن ويعل يعلن واما
الحروف فلا تكون بناء الا لازما لانه لا خط لها من الاعراب قال جرانه
السور العشرة من ثلثة عشر نوعا الافعال الناقصة التي رفع الاسم وصب
ما حذو ثلثة عشر فعل وانما سميت الافعال الناقصة لانه لم يتم الكلام بالفاعل
بل يحتاج الى خبر منصوب فلذا سميت الافعال الناقصة ومنها كان كوزيد
فابا ولها معان اربعة الاسرار لقوله ن وكان الله عليا حكما والثاني مبنى
صدت ووجد ولا يحتاج الى خبر لقوله ن وان كان دوعشرة اي وجد
دوعشرة والثالث معنى الاسفال لقوله ن وكان من الكافرين من صار
من الكافرين والرابع معنى الماضى كوزيد غنبا والحسن اي كقولته على
كيف حكم من كان في كهد صيدا وصار كوزيد بشرا امرا واصبح كواصب زيدا
عنينا امسى كواصب زيدا فاما واضح كواضح زيدا كبا وظل كوظل زيدا فاما
وباب كوبات زيدا وسوا وما زال كوما زال لا يبرح كوما يبرح
زيد عنينا وما في كوما في زيد فاما وما العك كوما العك زيد فاما وما دام
كوما دام زيد كوما ليس كوما ليس زيد كوما ليس زيد فاما ما قبل
قوله ن وكان الله الاية فاستواجر اللهكم يا ايها الناس فاجابكم الرسول
بالكعب من ركبكم فاستواجر اللهكم وان يكونوا فان الله ما في السموات والارض

وكان الله عليهما حكيمًا يا في ايا وف من ووف الله واين منادي مغربي الغم
والهات مع لينة الناس صفة لاي وهو مثل زيدا لطريف فان قيل لم لم يجر فيه
النصب كما جاز في الطريف قلنا لان ايا وان كان منادي صورة الا ان
المقصود بالنداء هو الناس وانما جاءوا لاي ليكون وصله الى ذاء ما فيه
الالف واللام كما ذكرنا من قبل فذ في جاءكم وف للمخفق جاء فعل ما مضى
المتصل منصوب محلا بانه مفعول الرسول برفع بانه فاعل جاء فان قيل ما مضى
هذه الجملة من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها متعلقة فان قيل ما متعلق
بما كج قلنا متعلقه جاء فان قيل هل يجوز ان يكون في محل نصب على انه حال من الرسول
ام لا قلنا يجوز على تقدير جاءكم الرسول كما بنا ما لمجي فان قيل ما محلي من ربكم قلنا
نصب بانه حال من الرسول ايضا اي كايها من ربكم فان قيل لانه في فاستوا قلنا
جزائية لوفوع استوا جوابا لشرط محذوف اي اذا جاءكم الرسول بالحق من ربكم
فاستوا وهو امر من باب لا فعال فاعلمت فيه وهو انه خطاب للمسلمين قوله
خير منصوب بالمقدرا ان كان خير لكم اي الايمان كان خيرا لكم ان في قوله وان يفر
لشرط قوله كفروا بجزوم بانه فعل الشرط اصله كفروا الفاء في فان جزائية
وخران الله واسما بالموصول مع صلته وهي في السموات تريد الكلام فان ما
في السموات والارض كايها من ومنه الجملة الاسمية في محل الجزم بانها جواب
لان فان قيل ما محل هذه الجملة الشرطية قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها مبطونة
على ما قبلها الواو في وكان الله ابتدائية لو قوما في ابتداء الكلام كان فعل من الا
فعلا ان قصة ولفظ الجملة مرفوعة بانه اسم كان وجزء عليهما وحكما منصوب بانه
جزء خبر فان قيل المراد من الناس في بابها الناس منها قلنا قد روي في تفسير
النوحي عن ابن عباس انه قال المراد من الناس المشركون وما قيل قوله نعم وان كان
ذو عشرة قوله تريا ايا الذين آمنوا اتقوا الله وزوا ما مضى من الربوا ان كنتم
مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم عليكم رؤوس

رؤوس

رؤوس امواكم لا تظلمون ولا وان كان ذو عشرة فخطرة الى يسوع
وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون فان قيل ما محل آمنوا قلنا لا لا صلة للموصول
فان قيل ما موضع ما في ما مضى قلنا نصب لكونه مفعولا لوزر وان قيل ما موضع من
الربوا قلنا نصب لكونه حالا من الموصول فان قيل اسم كان وجزء عليهما اسم
فيه وهو غير المتخاطب فجزء مؤنثين فان قيل ما محل قلنا خبرم لكونه شرط لان فان
فما جوابه قلنا جوابه محذوف وزر قد تم عليه فان قيل ما جوابان في فان لم تفعلوا
قلنا جوابه ما ذنوا فان قيل ما محل من الله قلنا خبرم لكونه مفعولا حرف فان قيل ما جواب
ان في وان تبتم قلنا جوابه فلكم رؤوس امواكم فان قيل ما محل لا تظلمون ولا تظلمون
قلنا رفع بانه خبر مبتدأ محذوف اي انتم لا تظلمون الا الله فان قيل ما جوابان في
وان كان قلنا جوابه خطرة فان قيل ما محل ان تصدقوا قلنا رفع بانه مبتدأ خبره
خبركم فان قيل ما محل نذرنا قلنا بعد بصدكم برؤوس مال عليه فلو خيركم فان قيل
فان قيل ما مفعول تظلمون قلنا محذوف تقديره فلو خيركم من الاستيفاء وان كنتم
تظلمون فتظلمون انتم خير لكم من علم ولم يعمل كمن لا يعلم فان قيل من الآية قلنا برفع
معنى الآية في ابن عباس فها ان رخص الله غناها اذ في عمردين التفتق فمهم مسود
وربوعه وعبد بالليل كانت عليهم بسن المغفرة من قريش اموال من الربا وضع
النبي عليه السلام للسلام وكان اليهودي على غير شئ من الربا طلبة فيقال
انا اسلمنا على هذا قالوا ما بالنا اشقى الناس وضع مالنا ولم يوضع ما علينا فخصما
الى عتاب بن اسيد عامل النبي ثم على مكر فكتب الى النبي فزلت الآيات الثلث قوله
فان ذنوا بحرب من الله اي بعذاب من عنده قوله لا تظلمون طلب الزيادة ولا
تظلمون بمن الاصل فلما نزلت قالت ثقيف لادن لنا بجر باسه ورسوله قوله وان
كان ذو عشرة اي حدث ووقع اذ كان ذو عشرة غراما وقول ذو عشرة اي
ان كان الزعيم ذو عشرة وقري وان كان اسرا ومن كان ذا عشرة والعشرة
الضيقة قوله فخطرة اي الحكم والامر بظلمة وقول خطرة بالنصب اي يظلمون

ان كنتم تعلمون

نظرة دقري فناظرة الى صاحب الحق منتظرا : ناظرة على الامراي سامحة
بالنظرة والنظرة والناظرة الملهمة اذ الناظرة مصدر كالكاذبة قوله الى بسيرة
بعض البين ونصبه واسر يسارا وبسيرة اي كثر ماله وان نقد قواي تصدقوا
راسا كال عليه فهو خير لكم من الاستيفاء او غير من الانتظار اعلم انه ان الصدقة
راسا لئلا يخرها فصل من انتظار يسره كذا في تفسيره وما قبل قوله تر
وكان من الكافرين قوله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم سجدا والاله
ابليس انى واسكنه ومن الكافرين قال بعضهم اذ هنا يعني قد اى وقد قلنا
وقال بعضهم اذ زابن اى وقلنا وقال بعضهم اذ هنا يعني الوقت وعالمه محذوف
اى واذا كرر فت قول للملائكة الاله فان قبله ما يحل حله اسجدوا قلنا انه مفعول
اسجدوا قلنا فان قبله لقا في فاف اسجدوا قلنا خرائية لوقوع اسجدوا حوايا
لشرط محذوف اى اذا امر الله فوسدوا قوله ابليس منصوب على الاستثناء
فان قبله ما يحل انى قلنا رفع على انه خبر المتبدا المحذوف اى هو اى واسكنه وا
وكان من الكافرين اى صار من الكافرين ان كان هنا معنى صار واسكنه فستمر
عابدا الى ابليس وخبره من الكافرين اى كائنا من الكافرين فان قبله اسجدوا
الملائكة لادم سجودا عبادا ام سجودا تحية قلنا كان ذلك سجودا تعظيم لاسجود
عبادة وكان ذلك تحية الناس وتعظيم بعضهم بعضا ولم يكن وضع الوجه على الارض
قلنا جاء الاسلام ابطال ذلك بالسلام فان قبله لو ادى وكان من الكافرين
قلنا اذا كان كان بمعنى صار كان للعطف على استكنه وان كان للاستمرار كان الود
ابتدائية كما قال اكثر المفسرين ان ابليس كان في علم الله من الكافرين كذا في
النسبة وما قبل قوله تر كيف تكلم من كان في المهد صبيا قالوا يا يريم لقد جئت
شيا فربا احتهمون ما كان ابوكم امرا سوءا وما كنا نكلمك بغيا فاشارت
اليه قالوا كيف تكلم من كان في المهد صبيا قوله قالوا فعل مضارع فاعلمه شرفه عابدا
فربا يريم يا خوف ندا يريم نادى مفرد موقوفة مبنى على الضم فان قبله السلام في

قلنا

في لقد جئت قلنا جواب القسم اذ وف اى والله لقد جئت شيا منصوب بنزع
الخطا اى شئى فربا يا خوف ندا اخت منصوب باننا نادى بضاف ما فوق للنق
كان فعل من الافعال النافضة اسمه ابو وهو مضاف الى خبر الخطا وخره
امرا سوا اسم كان الاله المحذوف بغيا فان قبله لقا في فاشارت قلنا خرائية
لوقوعها حوايا اسجدوا محذوف اى فاذا اسجدوا فاشارة من في من في المهد صبيا
كومن كان اهم كيف تكلم او موصولة الى الذي يامونه المهد وكان زابن وصبا
قال فان قبله من الاله قلنا ان يريم انت بعيسى ثم بعد اربعين يوما طين ثلث
من نفا سها ظلى دخلت غما فربا بهم بكوا فانهم كانوا صالحين قالوا يا يريم لقد
جئت شيا فربا اى عيا فان قبله لو ادى في كذا قولهم كنت ومن ياتين ان قلنا ان
الاخفش قد حكى زيادة الواو في اخر باب كان شيا ما كمال اه قال المصحح
النوع الحادى عشر من ثلثة عشر نوعا افعال المقارنة برفع اسم واحد ونصب
وهى اربعة افعال عسى كوحس زيدان كخرج وكوب ككوب زيدان كخرج من قرب
الخرج مفعول اللطم وكاد ككاد زيدان كخرج وكوب ككوب زيدان كخرج وادشكر
كوادسكت زيدان كخرج واوسكنان كخرج زيدا قول النوع مرفوع بانه مبتداء
اى ادى مبنى على الفتح ككونه بمنزلة الصدر من الاسم المزد عشر مبنى على الفتح لتضمينه
منى كحرف واكادى عشر تركب تعدا دى مرفوع المحل على صفة النوع قوله افعال
مرفوعة بانها مبتدأة المقارنة بخبرة لاضافة افعال اليها فان قبله من المقارنة
قلنا افعال المقارنة ما وضع لتوبيخ اسم على صفة بفعل المضارع على نحو يسئل الرحاء
والطمع كوحس انه ان شئى مرفعا مفعول اى قرب شفاء مرفوع من عند الله في الاستقبال
قال السيبويه عسى طمخ واشفاقا فالطمع في المحبوب والاشفاق في المكروه وقد اضممت
في قوله تر عسى ان يكون شيا وهو خبر ككوب وعسى ان تجبوا شيا وهو خبر ككوب فان قبل
ما اسم عسى في الموضعين قلنا قد يكتفى بان والفعل سها لهما من غير احتياج الى اخر
كوحس ان كخرج زيدان فعل مضارع محذوف دخول ان عليه خبر كان ام لا قلنا قد ندخل

فان لا يحتاج الى البصر بل بالمعنى منها يكون على عبارة عنه والجزء هناك
 بغيره المفرد نحو فل هو احد وكذا لا يحتاج الى البصر في كل جملة يكون عبارة عن التبدل
 كقول زيد مطلق وكقوله م افضل قلت انا والسيون من قبل لا اله الا الله
 وكذا لا يحتاج اذا كانت المبتدأ مخصوصا بالمدح او الذم كونه الرجل في البيت
على قول من قبل ان زيدا مبتدأ والجملة خبره فانه ليس الجملة خبرا فان قيل
 فلم لم يفتح بها للضم لان اللام في الرجل لما كان للضم كما قيل الجرس شتم
 على كل افراده كان الرجل شتما على زيد وغيره في استعماله عليه نحو الزكر
 اللفظ كذا لا يكون في جملة خبره اذ انما الظاهر مقام الضم قلنا كذا في موضع
 انما كقولك انا فاما كذا كذا فان قيل بل كذا في موضع الضم مقام الظاهر
 قلنا كذا في كذا يقال كقوله تعالى كقول الله فان قيل فاعلم هذا قلنا فاعلم
 ان الاصل لا يتغير عن لفظه اسواء كان المخصوص مفردا او لا وذكر
 اولاه هذا زيد والزيدون والزيدون وهند وهندان وهذات فلما
 هذا ان الزيدان وحتا ولا الزيدون وحتا هذا فان قيل لم يخصوا
 ذاقنا لانه من الاسماء الجملة والغرض بها الايام او لانه التقية ثانيا
 زادون احوال اللفظ انما يكون مفردا او لا لانه اشياءها من
 غرض لانه لا يفهم من الاسماء الشئ بخلاف غرضه فانه يستفاد منه معنى التبيين والجمع
 وانما ينتدب من جوارحها وقد اختلف فيها فقال ابن السراج ان كتب
 حبال ذال فعليه لان الاسم اقوى من الفعل فكان الفعل عند التركيب
 مع الاقوا فكذا مبتدأ وزيد خبره عنده اي المحبوب زيد وقيل التركيب
 اسما لان الفعل مع ما هو مقدم وهو الفعل فصار الفاعل كقوله وفوف
 الفعل فكذا علم هذا فعل المخصوص فاعلم كذا في شرح اللب فان قيل
 ما لوجه في رفع الرجل قلنا انه صفة لكذا قد ذكرنا ان تعارض المخصوص في الرفع
 وجه احدها ان يكون جذا مبتدأ وزيد خبره وهذا انما يتأب على قول من

من مبتدأ

من يغلب عليها الاسمية وان يكون زامر فوعا كجاء تنوع الفاعل بطله
 وزيد بدل منه كانه قيل حينئذ والثالث ان يكون خبر مبتدأ محذوف كانه قيل
 لما قال هذا من المحبوب ففعل زيد اي هو زيد والرابع ان يكون زيدا مبتدأ
 وهذا خبر مقدم عليه وقدا على اسم الاشارة غنا البصر في جملة خبره وقيل
 اسما مفعلا اسكال وقيل جملة فعلها كان نفعنا لغيره والخاص ان يرفع زيد
 نفعنا عليه جذا وهذا لا يكون الا في غلب الفعلية قال رحمه الله النوع الثالث
 من ثلثة عشر نوعا افعال السكوت للبيان وسمى افعال القلوب وهي علمت و
 وحدت ورأيت وهن الثلثة للبيان وطمئت وحسبت وحلت وهدمت
 الثلثة للشك وزعمت وهو متوسط بين السكوت والبيان وهدمت السبعة كلها
 مستعد الى مفعولين وانما منها عبارة عن الاول ويكون فيه خبر الى الاول
 نحو حسبت زيدا فاما طمئت زيدا فالما وطمئت زيدا فاضلا ورأيت زيدا كرايا
 ووحدت زيدا فالما وزعمت زيدا فالما قوله النوع مرفوع بانه مبتدأ وخبره
 افعال الواو في وسمى ابتداءه لوقوعها في ابتداء الكلام ذنب بعض النسخ
 ليس فيه واو وكون جملة تسمى صفة افعال فان قيل لم سميت افعال القلوب
 قلنا لانها لا يحتاج في صدد ردة الى الكوارح والاعطاش والظاهرة بل يقتضيها
 القوة العقلية فان قيل ان زعمت في قوله تدرع الذين كفروا ان يسموا
 اللسكرام للبيان قلنا ان زعم فيه كوزان يكون للتحقيق وانما يكون
 فان قيل كيف كوزان لا يكون للتحقيق وانما ابعدت محققا لما سكت
 ولا ريب قلنا ان الرجل قد يكرها هو يتحقق به مكارهة وهو شاك فيه كرا
 فان قيل ان طمئت في قوله تعالى طمئت ابي ملافا حاشية الشكام للبيان
 قلنا انه هنا للبيان لانه في صفة المومنين فان قيل لما لم يسم في قوله وهو
 متوسط بين السكوت والبيان قلنا عالمه متوسط فان قيل ما محل قوله وهدمت قلنا
 قلنا رفع بانها مبتدأ السبعة مرفوع بانها صفتها ومنع مرفوع تقديرها بانه خبر

لمبتدأ

فان قيل ان المطابقة بين المطلق والجزء شرط في ما ذكرنا وهذا ان كان
 مؤثرا ومتعظرا فلم لم يراع المطابقة والعباس ان يقول متعظية قلنا
 ان من السؤل غير من دفع اللهم الا ان يقول برفع في ما قبل ان لفظ علمت
 ورايت ووجدت متعظ الى مفعولين فان قيل لوجه في ارتفاع كلها
 في قوله ومن السبعة كلها ان كل ما مرفوع على انما تأكيد به فان قيل ان ان كيد
 على كم قسم قلنا على قسمين تأكيد لفظ كذا جاني زيد فان زيد الله
 مرفوع بانه تأكيد لفظ لزيد وانما تأكيد معنوي كذا جاني زيد نفسه فان نفسه
 مرفوع بانه تأكيد معنوي لزيد وكذا جاني الرجلان كلاهما فان كلاهما
 مرفوع بانه تأكيد لزيد وكذا جاني اقران كلناهما كذا جاني النوم
 كلهم فان كلهم مرفوع بانه تأكيد للنوم وكذا جاني النجوم مرفوع
 بانه تأكيد للنجوم وكذا جاني النجوم كسفن وان سبعة واصبع الى جمع فان قيل
 ان اللفظ هل يكون في المفرد فقط كذا ديت زيدا زيدا كما يكون في المفرد والجملة
 قلنا يجوز المفرد كما ذكرنا وبالجملة كذا جاني زيد فان الجملة الثانية تأكيد
 للاول ويكون بالجملة الاسمية كذا جاني زيد قائم ومن الفعل والنقل
 قوله تعالى في اي الا ربك كذا بان كذا جاني الرحمن احدي وثلاث مرة ومن
 المتبداء والجزء كقوله تعالى ويل يومئذ للمكذبين كذا جاني المرسلات عشرات
 ومن الجملة الاسمية والفعلية في قول الموزن اسم اكبر اسم اكبر مرفوع بانه مبتدأ
 اكبر مرفوع بانه رفع فان قيل محل هذه الجملة الاسمية قلنا لا محل لها من الاعراب لانها
 ولا محل لها من الاعراب ايضا كونهما تأكيد للاول قوله كشد فعل مضارع من باب
 الرابع فاعلم كشد فيه وهو ان لا اله الا الله وهي مخففة من المثقلة
 كما ذكرنا وان مع اسماء وجزء مفعول كشد فان قيل موضع هذه الجملة الفعلية
 قلنا لا موضع لها كونهما تأكيد ولا محل بقوله ايضا كشد في كشد ان محمدا كونهما
 فعل مضارع فاعلم كشد في كشد وهو ان حرف من الحروف المشبهة بالفعل

محمد منصوب بانه اسماء سؤل مرفوع بانه خبر وان مع اسماء و
 وجزء مفعول كشد فان قيل موضع هذه الجملة الفعلية من الاعراب
 قلنا لا موضع لها من الاعراب لانها تأكيد كذا لا محل لها من الاعراب لانها تأكيد
 للاول قوله حي على الصلوة جملة انشائية فان قيل موضع هذه الجملة الفعلية
 الانشائية من الاعراب قلنا لا موضع لها من الاعراب كونهما تأكيد كذا لك
 لا محل لها من الاعراب لانها تأكيد للاول فان قيل ان حي على في قول الموزن هل
 هو مهمل وحي انما هو لام قلنا ذكر في الصافية كرم انشائية ان حي على في
 قول الموزن ليس من ذلك هو بالعين لان حي اسم فعل مضارع وانما هو
 عن انقلوا فان قيل ان على منها اوف وام لانها ان حرف هو موصل لمن في
 الى ما بينه وبينه يصل احدهما لا فويا وان جملتا كلم مركبة واحدة فان قيل
 ما متعلق قلنا متعلق في وفي كصفة الفعل لا بمن انقلوا واجبووا انوا وان
 على الصلوة فان قيل ان الصلوة هنا امر ورا منصوب قلنا محذورة على حالها قبل
 التركيب انتهى فان قيل اصل جملته في جملته انما هي كذا في السبع المشهور
 المعركة الثانية انه مركب من حي وصل وها يعني ايت وهو من على النفع وقد
 جاء جملته بالتشبيه وفي الحديث اذا ذكر الصالحين فجهلوا به الى اكرم به في
 الزكوة فانه منهم وقد جاء ايضا جهلوا بالالف اذا في قوله ثم اذا ذكر نفع
 الوقت منصوب بانه مفعول فيه والعامل فيه جواب وهو جهلوا فان قيل
 ما موضع ثم ذكر قلنا جولا ضا انما اليه الصالحون مرفوع بانه قائم مقام
 فان على ذكر الفاعل في جهلوا فآية فان قيل متعلقان كما روي في
 في بمر قلنا متعلقان جهلوا وتقدير الكلام اسرع بعد وقت ذكر الصالحين فان
 من الصالحين واما حي على الصلوة في قول الموزن ولا ينوز ولا يقرأ بالالف
 وقول الموزن حي على الصلوة حي على الصلوة كقوله حي على الصلوة فويل قد
 قامت الصلوة قد قامت الصلوة قد حرف مخففة وهو مع اخذها بالتحقيق

لسفرب الماضي من الحال والتوقع في الماضي فان قيل لا يتوقع الا المستقر
 والماضي قد وقع فلما ينتظر فلما زيد بالتوقع انه كان يتوقع ثم صار ما ضيا
 كوقد قامت الصلوة فعلى هذا قد لا تنهار الا ضايع فقد المتكلم
 انه يتوقع منه الخي طبعان فيقول ما موضع هذه الكلمة الفعلية من الاعراب
 فلما لا موضع لها من الاعراب لكونها مستأنفة ولا محل ايضا للكلمة الثانية من
 الاعراب لكونها ما كيد الها قول كوزن الصلوة مرفوعة بانها مبتدأة و
 خبرها خبر من النوم اصد اخر فعلت وكذا الى التاء الى التاء تحذف الالف على
 القياس فصار خبر فان قيل محل فعل هذه الكلمة من الاعراب فلما لا محل لها لانها مبتدأة
 ايضا ولا محل للكلمة الثانية ايضا لكونها ما كيد الاول فان قيل متعلق من النوم
 فلما متعلق خبر فان قيل ان خبر الاسم ام فعل فلما انه اسم التفضيل كذا اشتراكهما
 والتبعية سبعة عوامل الفعل على الاطلاق كوزب زيد عمر واود زب زيد
 واسم الفاعل كوزب زيد ضارب علامه عمر واسم المفعول كوزب زيد مضروب
 علامه والصفة المشبهة كوزب زيد رجل حسن وجهه والمصدر كوزب زيد
 عمر والوصف هو كل اسم اضعف الى اسم اخر كوزب زيد وحامه فضة واسم المفعول
 كوزب زيد ضارب وسنوا ان سمنوا وقبران براد وعشرون درهما قوله الواو في
 والبيانية ابتدائية الفعلية مرفوعة بانها مبتدأة وخبرها سبعة وهي مضاف
 الى عوامل الفعل مرفوعة بانها بدل من سبعة او خبر مبتدأ محذوف الى اصد من العوامل
 اللفظية السكتية الفعلية الى رواجور في على الاطلاق متعلق بكاي منصوب
 محلا بان حال من الفعل هو مرفوع المحل بان خبر مبتدأ محذوف تقديره هو محل على
 الاطلاق الى المكرط او سول كان لازما او متديا كوزب زيد عمر واضرب فعل
 ما من زيد مرفوعة بانها فاعله عمر وانصوب بانها مفعوله هو محله فعلية وكلامه لانه
 قيد الخي طبع فابن بفتح السكون عليه وترتيب اسنادي وكذلك زب زيد
 محله فعلية وكلامه وترتيب اسنادي فان قيل لم اورد مثالين فلما الاول المتعدي

والثالث لازم فان قيل بالمتعدي او اللازم فلما الفعل المتعدي هو ما جاء وزعاه
 الى المفعول وهو اللازم وهو الفعل اللازم لفعله كوطئت وقعدت
 وحمت فان قيل ان الفعل المتعدي على كم قسم فلما المتعدي على ثلثة اقسام متعدي
 الى واحد كضرب ومتعدي الى اثنين اما متعديا برب كاعطيت زيدا او بها فان
 اعطيت فعلى فاعله زيد منصوب بانها مفعوله الاول ودرهما منصوب بانها
 مفعوله الثاني وهو متعديا لاوله او غير متعديا برب وهو سبعة افعال كسي افعال المتعدي
 كما ومتعدي الى ثلثة كوا علت زيدا عمر وفاصل اعطيت فعلى فاعله زيد منصوب
 بانها مفعوله الاول وعمر وانصوب بانها مفعوله الثاني وفاصل منصوب بانها مفعوله
 الثالث وكذا ارايت زيدا عمر وفاصل وقدا جري بناءت وابانت واخرت
 وخبرت وحدثت تجري اعطيت فان قيل كاي كسي يتعدي الفعل اللازم فلما
 يتعدي اللازم بواحد والمتعدي الى واحد الى اثنين بالنقل الى الفعل وفعل
 وفاعل واستفعل كرف كرف كوا زبته وهو مثال اللازم الذي عدي بالهزمة
 الى واحد واصفرتة بشراد هو مثال لما يتعدي الى واحد وعدي بالهزمة الى اثنين
 وفرصة لازم تعدي بالنقل الى واحد وعرفته زيدا وهو متعدي الى واحد وعرف
 بالنقل الى اثنين وكارمته وهو اللازم تعدي الى واحد بالنقل الى فاعل
 ونارعتة الشئ وهو متعدي الى واحد تعدي الى اثنين بالنقل الى فاعل وكسكتة
 وهو لازم تعدي الى واحد بالنقل الى استفعل وكسكتة الكسك وهو متعدي
 الى واحد تعدي الى اثنين بالنقل الى استفعل زبته زيد وهو لازم تعدي
 كرف كرف الى واحد وزبته زيد وهو متعدي الى واحد تعدي الى اثنين كرف
 كرف والمتعدي الى اثنين نصير دالمه بالهزمة وصد الى لا بالنقل الى باق كايوب
 ولا احواف كايوب هو كقول الى السماع كوا علت وارايت واجاز الا خففت
 اخلت وزعت واخصيت واظنت فان قيل فاعله فلما الفاعل ما
 اليه مجرد الفعل او شبهه فان قيل ان الفاعل هو يكون للفعل لم يكن بغيره فلما

ان الفاعل يكون للفعل سواء كان لازما او معديا وما ضيا ومضارعا
وامرا ونيا ويكون الفاعل لا اسم الفاعل والمفعول والصفة المشبهة
واسم المفعول والمصدر والجار والمجرور واسم الفاعل قال صاحب الكتاب الفاعل
وهو ما كان المسند اليه من فعل او شبهة مقدما عليه بما نحو قام زيد كان في قوله
ما كان تاما وفاعله المسند والالف واللام بمعنى الذي والعايد اليه المستكن
في المسند وجزا اليه يعود الى ما قوله مقدما حال من المستكن في المسند لا من فعل
لانه مكررة غير محصنة فلا ينافي عنه الحال فان قيل هل يجوز ان يكون للفعل الواحد
فلا علان ام لا قلنا لا يكون الفاعل لا واحدا اذا المسند الى فاعل لا يسند
الى فاعل آخر قال صاحب الكتاب في حواشيه التي كتبها له ان الفاعل لا يكون
الا واحدا لان الكسرة في معنى الاضافة والاختلاف قطع الشك فاذا كسر
الفعل الى اسم لم يكن كسرته في تلك الحالة الى اسم آخر كما اضيف اسم الى شيء
لم يمكن في تلك الحالة اضافة الى آخر فان قيل ان الفاعل قد كان انسانا
في قوله قام زيد ان وقام الرجلان وقام الزيدون وقال السمرجوني وقار
الكويتي قلنا المسند اليه من المجموع لا لكل واحد منها فان قيل ان الفاعل
اصل في الرفع ام المستند قلنا الفاعل لانه في الجملة الفعلية التي هي اصل كل جملة
الكسمة والفعلية فان قيل ان كوما احسن وخسن به افعل ام اسم قلنا ان كوما
ما افعله عند البصرية فعل وعند الكوفية اسم لعدم التنفصال المضارع وضع
الواو والياء في كوما اقوم زيدا وما ابيع عمرا او عدم كوما الفاعل بوزن
التثنية وعند البصرية ان ذلك لعدم تنفصل سبب الاسم اما افعل بوزن
في فعلية لانه على وزن مختص لا فعال ولا بينان الا من اشتد له الجوز فان قيل
ما اعراب ما احسن زيدا قيل النقل الى انشاء النجى قلنا ان ما فيها احسن زيدا
باعتبار الاصل قبل النقل باعتبار الاعراب ابتداء بنحو عند سبويه ما بعده وهو
احسن زيدا الخبر فان قيل ما فاعل احسن في قلنا فاعله ضمير كسر فيه عائد الى

وزيدا مفعوله تقديره في مثل شي احسن زيدا بمن ما احسنه الاشئ
كما تقول امرأ فروع من الخروج وكان في الكل يقصد الاخبار بانه شاهد
الحسن الكامل الا انه لا يعرف سببه وانما يعرف ان شيئا او جهة حسنا ولا يعرف
من النظم الا هذا القدر اليسير وهذا معناه قبل النقل فان قيل معناه بعد
النقل قلنا معناه بعين انشاء النجى بل يحاذيك قولهم اقدرا له وما اعلم وما
اعظم شأنه ولو قلت في تفسيره هذا لم يجوز ان قلنا باعتبار الاصل والاعراب
وقال لا خفش في احد قوله ان ما مبتدأ وهو موصولة والتجدة صلتها والجر مجرور
اي الذي جعله فاعلا حاصل هو ضعيف لان فيه حذف الجر وجوبا مع عدم
ما يسمى وقال الفراء ما استغفها منه مبتدأ وما بعين خبره وهو قول من
حيث المعنى لانه جهل السبب فاستغف عنه وقد استغف من الاستغفام معنى النجى
كوما ادر لك يا يوم الدين وضعيف من حيث اللفظ لانه نقل من انشاء الى انشاء
فان قيل ما فاعل احسن به قلنا ان فاعله به عند سبويه فان قيل ما متعلق الجار
والجرور في قلنا ان ليس متعلق بشئ عنده لانه السهم زيادة الياء هنا تقدير
احسنه الا اذا كان الفاعل ان وصلتها فانه لا تنزهها الياء كقوله وقال بنى المسلمة
نقدمو اوا حببا لينا ان يكون مقدما فان قيل ان افعل امر وكجا كشار
الفاعل في الامر ولم سرز والضمير من قلنا انما برز والضمير من افعل على
صورة صيغة الامر كون افعل لم يحذف لامرية لان لفظ امر ومعناه على الجر تقدير
فان قيل ان همزة افعل لاى من على هذا قلنا يكون الهمزة على هذا للصيغة
احسن بزيد في الاصل صار زيدا احسن ثم نقل الى الاشئ بتغير صيغة
المباض الى صيغة الامر كذا في شعر اللفظ على غير المعنى فان قيل كيف يكون اعراب
احسن به عند سبويه قلنا ان الجار والمجرور في به متعلق بما احسن منصوب محلا
بانه مفعول غير صريح له عند الاحفش والزجاج فان قيل ما على هذا قلنا انه
مكرر للتدريج فان قيل الهمزة قلنا يكون الهمزة للبعيد اي صرة ذا احسن والياء

زايين وحي يكون الهمزة للتقدير اي جعله ذا حسن عند الغير. فان قيل ما فعل
احسن به عنده قلنا ان فاعله مستتر فيه لان صيغة افعل اذا كانت امرالذم
اسكن ان الضم فيه ويكون على قول الا خفض امر الكل احدا بان يجعل زيد احسا
وذلك بان يصنفه باحسن مكانه قيل صنفه باحسن فان فيه من الحسن كل ما يمكن لئلا
يكون في كسوف هذا القول ان احسن من القول الاول لان الامر على المباحي
فالم يبعد ولان زيادة الباء في الفاعل دليل على قول الفراء احسن من قول الخليل
لان همزة التقدير اكثر من همزة البدوة فان قيل ما مرص الضم في احسن عند الحسن
قلنا انه راجع وخطاب لكل احد كما ذكرنا فان قيل ما مرصه عند الزجاء قلنا ان
الزجاء يجعل هذا الضم انه مفردا مذكرا لانه راجع على قوله الى مدلول الفعل
اي ما حسن و احسن نريد وعلى هذا لا يحتاج الى العذر في كونه مفردا مذكرا لانه يلزم
فادوه وانهم قالوا يا عمرو احسن بزيد ولو كان الضم فيه راجعا الى مدلول الزم
ان لا يقال يا عمرو احسن بزيد لانه لا يخالط شيئا في حالة واحد كما طبعنا
متصلين وكذا الزم كون الضم مفردا مذكرا على قول الا خفض ايضا كذا راجع
احسن بزيد ويا رجال احسن بزيد ويا هذا احسن بزيد فان قيل هل يجوز
حذف المفعول منه عند قيام القرينة نحو ما احسن بزيد او اكرم اي ويا اكرم بزيد او احسن
بزيد ويا اكرم اي اكرم به فان قيل لم كان الفعل من المفعول المتبعية قلنا لانه فيه
قاعدة كل اسم على ضربين هما وحي ان كل فعل مستند برفع وينصب العلم فيه
كونه مستند باذا عرفت هذا العلم يمكن تقديره هذا الكلام اي عمل الرفع المنسوب
الى كل ما وجدت فيه ملك العلم مثلا برفع و ينصب لانه فعل مستند برفع وينصب
فمن برفع وينصب كذلك ضرب في فتح وعلم ووجه وكرم وخرج وقاتل وكذلك
الفعل اللازم عامل في كل ما عطف به ان كل فعل لازم برفع فقط والعلم كونه لازما
فاذا عرفت هذا العلم يمكن تقديره هذا الكلام اي عمل الرفع الى كل ما وجدت
فيه ملك العلم مثلا قام برفع فقط وكذا افعد وجلس وخرج وكوم ودبر واستمر

فان قيل ان اسم الفاعل عامل قياسي وفيه قاعق كلية تشمل على جوتا
وهي ان كل اسم فاعل يعمل على فعله والعلم فيه كونه شيا للفعيل المضارع
والاعتماد على حد الاشياء الستة وكونه بمنزلة الحال والاستقبال فصار يعمل
عمل فاعله في زيد ضارب عمرا والآن او عند الائمة شيا للفعيل كمن الحال
او الاستقبال كل اسم فاعل يعمل على فعله لوجود العلم والشرط فذا يعمل على فعله
لوجود العلم والشرط فان قيل لا كثيرا السهولة المبتدأ كونه ضارب اخواه
عمرو ازيد مبتدأ و ضارب كم فاعل اخواه فاعله عمر مفعوله وهو مع ما عمل فيه
جزر المبتدأ فان قيل ان ضارب في كان زيد ضارب با اخواه عمرو وعمل في الفاعل
والمفعول مع انه لم يعمد قلنا انه اعتمد على المبتدأ في الاصل والثاني الموصوف
كخمرت برجل ضارب اخواه عمرو وان ضارب مجرور بانه صفة رجل اخواه
مرفوع بانه فاعل ضارب با صلة اخوان كسقط النون بالاضافة عمرو منصوب
بانه مفعول لضارب والثاني الموصول كذا الضارب زيد وعمرو الضارب مرفوع
بانه مبتدأ زيد منصوب بانه مفعول للضارب وعمرو مرفوع بانه جزر المبتدأ
واكم الفاعل هنا اعتمد على الموصول وهو الالف واللام في الضارب فان قيل
فما عابا اليه قلنا عاب على كونه بغيره الذي بغير زيد وعمرو والرابع ذوالحال
كخمرت بزيد ضارب با اخواه عمرو والاحسن الهمزة كذا اقام الزيدان ام قاعدان
والسادس خوف السبق كذا ما اقام الزيدان فان اقام مبتدأ والزيدان فاعله
بسته مستد اجر فان قيل لم اشترط الاعتماد على عمل اسم الفاعل والمفعول
قلنا لان طلبه للممول على خلاف وضو لانه انما وضو المواضع للذات المتصفة
بالمصدر وهي من حيث هي لا يقتضي فاعلا ومفعولا فان قيل ان اسم المفعول
عامل قياسي لا القاعق فيه قلنا القاعق فيه ان كل مصدر مكررة يعمل على فعله
فهذا العمل على فعله فان قيل ان صفة المشبهة عامل في كل ما عطف بها قلنا العلم
فيها كونه مبتدأ بانه لا اسم الفاعل حسن في ممرت برجل حسن وجهه يعمل كاسم الفاعل

عمل

لانه صفة شبيهة وكل صفة شبيهة بعمل كاسم الفاعل هذا العمل كاسم الفاعل
فان قيل ان اسم النام عامل قياسي فالعلة فيه قلنا ان العلة فيه كونه شائبا
لا اسم الفاعل المنون كونه مقصيا تميزه كافتقاره مفعوله فزاد عذرا
را قود خلا عمل النصب كاسم الفاعل المنون لانه اسم نام وكل اسم نام عمل
وهذا العمل النصب كاسم الفاعل المنون فان قيل اسم الفاعل قلنا وهو اسم
مستحق لمن قام به الفعل الى مدلول المصدر فان سبويه سمي المصدر فعلا بمعنى
الكردت فان قيل اسم المفعول قلنا اسم المفعول وهو ما استحق لمن وقع
عليه الفعل فان قيل لا الف واللام في المفعول قلنا ان الالف واللام
كفي الذي فان قيل ما عاين قلنا حذف واسمه الا ان المفعول به ان الذي
فعل الفعل لانه حذف الجار واسم الفاعل كذا في سماع اللبس عباد الله
ومن هذا علم ان الفاعل في قولهم المفعول والمفعول فيه والمفعول له والمفعول
عابدا الى الالف واللام ان الذي فعلت الفعل وفعله في الفعل وفعله في الفعل
وفعله في الفعل فان قيل ان اسم الفاعل عمل كاسم الفاعل كاسم الفاعل لا اسم
اسم الفاعل مع فاعله كلاما لانه لم يقدح في صحة السكوت عليها وكذا اسم المفعول
مع التايم مقام فاعله فان قيل هل يجوز ان يستتر فاعل المصدر في كنه اسم
قلنا لا يجوز ان يستتر الفاعل في المصدر لئلا يؤدي الى اجتماع سببين في لفظ
واحد لانه لو استتر الفاعل في المصدر لكان اسم السببين في سببية المصدر
باعتبار مدلوله لانه استحق اذا كان للنوع او العدد وسببية الفاعل لان المصدر
غير الفاعل فان قيل لم لا يميز ذلك في الفعل قلنا ان الفعل خلاف المصدر فانه
لا يميز فيه لعدم استحالة السببية واجمع فان قيل انما ذكرته يميز في اسم الفاعل
لانه اسم قلنا لا يميز فيه لانه فاعل فاعله هو سببية اسم الفاعل فلا يميز
في السببية الى السببية فان قيل ان اسما المصدر على كم قسم قلنا ان مصدر الفعل
المستتر على كنهه لا فاعله الاول ان يضاف الى الفاعل وبزكر المفعول منصوبا

بهم نحو انجني ضرب زيد عمرو وانما يضاف الى الفاعل ويترك المفعول نحو
انجني ضرب زيد اي من ان ضرب بفتح الصاد وانما قلنا من ان ضرب لانه انما
يعمل انما به الفعل باعتبار ان يتدبر ان والفعل الماخض من ثم لا يتقدم
مفعوله لان مفعول المصدر في الحقيقة مفعول الفعل الذي هو صلة ان وما في جز
الصلة لا يستند على الموصول ولا يعمل المصدر المصغر والموصوف لانها ليس
مصدرين بان مع الفعل والثالث ان يضاف الى يقوم مقام الفاعل
نحو انجني ضرب زيد اي وان ضرب زيد بضم الصاد والاربع ان يضاف
الى المفعول ويذكر الفاعل مرفوعا نحو انجني ضرب زيد بضم الصاد والاربع
ان يضاف الى المفعول ويترك الفاعل نحو انجني ضرب زيد بضم الصاد في الصنف
ان تبرز المصلي اليه فان قيل ان مصدر فعل الفاعل على كم قسم قلنا انه قسم
واحد وهو ان يضاف الى الفاعل نحو انجني ضرب زيد فان قيل انما كان
المصدر منصوبا ام لفظية قلنا انما منصوبة الا اذا كان المصدر على الفاعل والمفعول
فان قيل ان المصدر المنفرد بالمال هل يعمل ام لا قلنا لا يعمل فان قيل هل
يعمل المصدر المرفوع باللام ام لا قلنا لا يعمل على الاكثر وانما قلنا على الاكثر
لانه قد جاء في السمر على اعماله مرفوعا باللام في الظروف كقوله نودا وصانه المصلي
والذكر ما دمت جيا فان الصلوة والذكر مصدران مرفوعا باللام قد عملتا
في الظروف وهو قوله ما دمت جيا لانه في تقدير مثنى جيت فان قيل
ان المصدر اذا كان للعدد والنوع وان لم يعمل ام لا قلنا لا يعمل فان قيل
ان اسم الآلة والمكان هل يعمل ام لا قلنا ان اسم الآلة والمكان والزمال غير
عامان فان قيل ان اسم المستقبل هل يعمل ام لا قلنا انه عام ولا يستعمل الا بفتح
نحو زيد افضل من عمرو واللام نحو زيد افضل او الاضافة نحو زيد افضل النوم
وزيد افضل رجل فان قيل ان اسم المستقبل هل يعمل في المظهر ام لا قلنا لا يعمل
لبعد عن ثبوت الفعل من الثبوت على الزيادة التي لا تستفاد من الفعل

ن

فلا يكون له فعل بمعنى لا يعمل في المظهر فلا يقال يت برجل فضل من ابيه
 كفضل فضل على وصفته الرجل رفع ابرع على فاعليه بل يكون فاعله كستر
 في كنه كوزيد فضل ثم عمرو فان زيدا مبتدأ وفضل خبره فاعله كستر فيه
 عابد الى زيد فانه عامل فيه لان مثل هذا العمل لا يحتاج الى فاعل العامل الضعف
 الضمير فان قيل ان قد عمل في كونه ما رايت رجلا احسن في عينه الكل منه
 في عين زيد فان الكل مرفوع بانه فاعل احسن قلنا انه هنا بمن الفعل
 لان معناه ما رايت رجلا احسن في عينه الكل حسنا مثل حسنة غير زيد
 لا حسنا اكثر من حسنة فان قيل بل كوزيد حذف من اسم التفصيل ام لا
 قلنا كوزيد حذف من اذ اكالا المعضل عليه معلوما حذفنا حوازا كوزيد قوله
 انه اكبر اي اكبر من كل شيء وكقوله تعالى يعمل السردا خفي اي اخفي من السرد
 ولزدياني آخر فان قيل بل يعمل اسم التفصيل في الطرف والجارد والمجور
 والتبزيام لا قلنا كوزيد ان يعمل في هذه الاشياء فان قيل ان اسم التفصيل مبتدأ
 اسم الفاعل ام لا قلنا لا لانه اسم الفاعل لانه لا شيء ولا يجز ولا يؤكث فان قيل
 لم لا شيء ولا يجز قلنا لان اصل استعماله ان يكون معه من لفظية دلالة على المفضل عليه
 وما دام مع من يكون ممنوعا عن الطرف فالروح والمعنوية هما عددان المبتدأ
واكثر كوزيد فاعلم والفعل المضارع والعامل في الفعل المضارع وهو دونه
 موقع الاسم كوزيد يعزب كما نقول زيد ضارب والعامل في المبتدأ وهو كابتداء
 وهو من قول الواو في المعنوية ابتدائية المعنوية مبتدأ وخبره عددان
 وقوله المبتدأ خبر مبتدأ محذوف في الاول المبتدأ والثاني الخبر فان قيل من اي
 شيء استوف المبتدأ قلنا ان المبتدأ استوف من قوله كابتداء الشيء اذا فعله اولاً
 وذكرته اولاً والاسم المبتدأ هو الذي لا يعمل فيه ما قبله فهو كذا مبتدأ به وبعده
 متعلق به فان قيل بل اسم سمي هذا قلنا سمي مبتدأ وسند اليه فان قيل لم سمي
 المبتدأ سندا اليه قلنا لسند الخبر اليه ومخدا عنه وسما الخبر حديثا وسندا فان قيل

بالمبتدأ قلنا ان المبتدأ يالم كستر اي على شئين احدهما الاسم المجرد عن
 ملية العوامل اللفظية من حيث هو اسم للسند اليه كوزيد فاعلم وحسبك
 درهم وسمعت الناس يتجمعون غيثا واثا الصفة المعتمدة على احد حرفي الكلام
 والسبق را فقه لظاهرهما بحرفي خبرا كوا قايما احوال وما قايما احوال وحل قايما
 احوال ككلا فاقايما ان احوال فانها خبر وفي قايما احوال كاساخ الامران
 كذا في الكتاب اقول قوله احدهما مبتدأ خبر الاسم المجرد مرفوع بانه صفة ومن
 ملية متعلق بالمجرد من منصوب بانه خبر من الجار والمجرور في من حيث متعلق
 بالمجرد وهو مرفوع محذوف بانه مبتدأ خبر حاسم والجار والمجرور في المبتدأ اليه
 متعلق بالمجرور ايضا قوله كوزيد فاعلم مثال المبتدأ اليه مع الشرط فان قيل
 ان كسبك مبتدأ مع انه ليس بمجرود من العوامل اللفظية قلنا ان كسبك درهم
 وان دخله انا صورة لكنه مجرد عنه من زيادة وكان معدوم فان قيل ان
 الناس في قوله وكعت اكثر سمحون مبتدأ وجهه سمحون مرفوع بها خبر
 مع انه ليس بمجرود من العوامل اللفظية له قول سمعت عليه قلنا ان الناس ينامون
 جث هو اسم للسند بمجرود عن العامل لان العامل انما لا لبس المجموع من حيث
 هو جملة محكية وفي التعليل السبالي الرمة وقام فقلت لفتحة اسمي بل
 لا وصديح اسم فاقوله وبالله هو اسم من برودة بن موسى الاشعري والاشعري
 طلب الماء والكلام وانما ان احد لرجاء مودعة والمضي سمعت هذا الكلام وهو
 ان الناس يطلبوا الحفب وسعة ذات اليد من البيت لان في انت لا تظلمني
 ذلك الامن المذود فان قيل بل كجز قلنا الخبر هو المجرود المبتدأ اليه بتقديم لفظ كوزيد
 او تقديم الخبر في الداء زيد فان قيل بل اصل المبتدأ قلنا الاصل في المبتدأ
 التقديم على الخبر فان قيل هل يجوز ان يكون المبتدأ بكثرة قلنا الاصل ان يكون
 مودعة فان قيل ان المعارف على كم قسم قلنا ان المعارف خمسة العلم والمهم
 والمظهر والمخوف والمضاف وقد ذكرنا فيما تقدم فان قيل ان العلم كم قسم

الارار

مكررة قلنا ان الكثرة كونها في سياق النفي بعموم فيكون متعينة لكونها كل في
 فرد هو في تقدير ما زيد خير منك وما عر و خير منك وما خالده وما بكر خير منك
 والحكم هو عدم الجزئية ثابت في تقدير الما طلب كمالا لو حكمت على احد غير معين
 فانه لم يحصل للما طلب فان قيل ان قيل ان شر في شر مرغوب اليه مبتداء مع انه مكررة
 قلنا انه كخصص بعموم فان كل مكررة في الاثبات بقصد بعموم فان قيل ان فصل
 في فصل رتبان مبتداء مع انه مكررة قلنا وجوابه ما قلنا انما فان قيل ان كل في قوله
 وكل ثباته برهنا معلقة مبتداء مع انه مكررة قلنا انه كخصص بعموم ايضا فان قيل
 ان رجلا في قوله في الراد رجل مبتداء مع انه مكررة قلنا انه كخصص بكون الجزء مقبدا عليه
 اي يريد انما اذا قدمت عليه الجزء فقد ذكرت حكمه قبل ذكره فصار ذكره موصوفا
 ولذا استمر جوابه غير الفاعل قبل هذا غلط لانه علم ذكره في تعليل كون المبتداء
 معرفة او تخصيصا يجب ان يحصل له الاختصاص بغير الجزء في اذا حكمت بعد الجزء عليه بغير
 حاكما على مخصص قبل الجزء اما اذا قلنا والاختصاص يحصل للجزء عليه فيكون غير مخصص
 بدون الجزء فيكون قد حكمت بالجزء على غير مخصص فيكون المحذور باقيا فان قيل ان ثبت
 في كواست في الجزء لا في كل مبتداء مع انه غير مخصص قلنا فانه سبويه انه شاذ لانه ليس
 فاعلامه في كافي ويل له وانما المعنى مدح بانه لا اعوجاج فيه كذا في شرح جلال الدين
 وفي التعليق ان الرخصي جله منصوبا في الاصل كلامه عليك اي جعله اعوججا في
 حجر لا فيك فخر بفي دعاء الجزء ثم قال والمثل على أسلوب قولهم لا يظن فان قيل ما هي
 الجزء قلنا وهي الجزء ان يكون مكررة فان قيل لما كان هذا الكثير قلنا لان الاصل في الجزء
 ان يجر با هو غير معلوم عند الما طلب ليعيد لان المبتداء لو كان معلوما عنى واذ اكانا
 معلومين فاذ استفيد وقد كيان موقنين معا كواست المعنا ومحمد بنيا فان قيل
 لم جاز ونوع المعرفة هنا جزا قلنا فيه واما اهد بها ان الفرض منها تعظيم ولا تارة
 لا لا خارجا ولكن صورتهما صوتا الا خارجا كان الرجل يقول له وجهه انت طالع
 اول عين انت قر لفظه فرد سنا انشاء ولذا لا يقال انه محتمل للكذب والاشارة

وانما ان من الناس من يكرهوا رانية والسبق فيكون القول مفيدا لتاسع
 الحكم مومن وليس يعرف من المكربين فان قيل قد يقال انت انت وانت الاول
 مبتداء وانت اللاحق خبر وهو معرفة لا يفيد السامع قلنا تقدير انت الفاعل الكامل
 العالم العامل فان قيل هل يجوز تقديم الجزء على المبتداء ام لا قلنا يجوز تقديمه لانه
 بذكره فان قيل لم قدم الجزء على المبتداء في سواء علم انتم اعدت ان قيامكم فعودكم
 سواء قلنا المبتداء تحت فان قيل ان تحت فعل باض والفعل لا يكون مبتداء قلنا قد ذكر
 في كتاب التعليق ان الفعل ما نزل من المصدر كما في نسم بالمفيدة خبر من ان تراء
 فان نسم مبتداء وخبر جزم الى سماعك خبره موعظ لئلا يقول كذف ان وفي سواء
 خبر القيام والفقود والمعنى القيام والفقود مستويا فان قيل ان سواء في مرت
 برجل سواء بالجر در ان منصوب قلنا انه كذا ان يكون مرفوعا على انه خبر مقدم له وهو التقدير
 هو والعدم سواء فان قيل ما محل هذه الجملة قلنا رفع بانها صفة لرجل وكذا ان يكون سواء
 بجره على انه صفة لرجل مفعول هو تا كيد للسكن في سواء جري يستقيم العطف فان قيل
 ان سواء في الوجه الاول خبر مقدم له والعدم وما شئت لم شئ سواء مع ان المطابق
 بين المبتداء والجزء كذا في اذ دنية وجمعا واما بنا وذكرا قلنا هذا اذا كان الجزاء مستقفا
 وهنا ان سواء مصدر وليس مشتق فان قيل ان تقديم الجزء في هذه الصور لا لازم ام لا قلنا
 غير لازم بل من اكد ان قيل ان موضع لازم تقديمه قلنا وبهم تقديم الجزء على المبتداء
 اذا كان الجزء مفردا مستقفا للاستفهام او مرفعا مستقفا له نحو يا علم خير المبتداء فان قيل ان
 كيف في كيف زيد اجرام مبتداء قلنا انه خبر فان قيل لم قدم قلنا لانه مرفوع مستقفا للاستفهام
 وقع خرافة وجب تقديمه فان قيل ان اين في اين زيد مبتداء ام خبر قلنا خبر فان قيل لم قدم
 قلنا لانه ظرف مستقفا للاستفهام فان قيل ان متى في متى الفاعل اجرام لا قلنا انه خبر فان قيل
 لم قدم قلنا لانه ظرف مستقفا للاستفهام فان قيل ان في الار في الار رجل خبر قلنا قدم
 قلنا لانه كان تقديمه صحيحا للمبتداء فوجب تقديمه فان قيل هل يجوز تقديمه في ان واخر
 على اسمائها ام لا قلنا يجوز تقديمه على الاسم اذا كان الجزء مرفوعا معرفة كقولهم ان اينسا اباهم

وجب تقديمه اذا كان كونه كوزان من ابيان ^{ان} فان قيل هل يجوز تقديمه وكان
 ام لا قلنا ان كان يتقدم على الاسم المتساويين فربما وكيفية وفي الجمل
 منزلة المتبداه ان ظهر الاعراب فيها او في احد هما كونه كان المنطوق زيد وكان المنق
 زيد وكان ابا حنيفة ابو يوسف لان ظهور الاعراب واخيه لا يتساوى الا بالاسم
 اما اذا لم يظهر الاعراب فيها ولا فرقة كونه كان النقي هذا وكان ان كان زيد انقيس
 فلا يجوز تقديمه على الاسم واما اذا كانت فرقة كونه كان النقي هذا الرجل فخير
 سبويه بتقديم الطرف سقرا او نايض لغوا يعني فاسم سبويه بتقديمه فكان علم الاسم
 اذا كان الجمل فاسم حسن ولم يحسن تقديم الطرف للنوع وهو ما لم يكن جمل ابا
 لان التقديم على الاسم بدأ تمام والازايد انتم كونه كان زيد جالس عندك ولم
 يحسن ان يقال كان زيد عندك جالس فان قيل ان كان زيد قد لم يكن كذا
 احدث ظرف لغوه مع انه مقدم على متعلقه وهو كونه فلما انما قدم اللغوي لا يعقد
 الغايين اذ ليس الغرض نفي الكفو مطلقا بل الغرض نفي الكفولة وهذا المقصود
 مستفاد عن هذا الخوف فكان مصيبا كما سيقف له الالة فثبت الاتهام ثم انما يطرح
 قدم فان قيل كونه منصوب بانه فربما واحد مرفوع بانه انما قدم كونه على الاسم
 قلنا انما كان ابا حنيفة رعاية النواضيل فان قيل هل يجوز تقديم الصلة على الموصول
 ام لا قلنا لا يجوز ذلك ابا حنيفة فان قيل هل يجوز تقديم ما في خبر الموصول من الصلة على الموصول
 ام لا قلنا لا يقدم ما في خبر من الصلة وابا حنيفة لان الصلة تكونا مبنية للموصول كاجز
 انما لا يجوز تقديم شيء منها على الموصول وكذا كونه تاخير اهو مقدم في الصلة فان قيل
 هل يجوز الفصل بين الموصول والصلة ام لا قلنا لا يجوز الفصل الا جسي غمها ومن
 حكم الموصول ان يترد مع صلتها منزلة اسم واحد ولذا يقع مع صلة فاعلا ومتبداه فان قيل
 هل يوصف الموصول قبل تمام الصلة قلنا لا يوصف قبل تمام الصلة كونه مرت بالذي
 اكرمه الطريف فان قيل هل يجوز قبل تمام الصلة قلنا لا يجوز فان قيل هل يبدل
 من قلنا لا يبدل من قبل الصلة انما هي صلة او من بعض منها او بعض آخر لانها لا ي

تمام

الابد تمام الصلة تمام الموصول انما هو بصلته فان قيل هل يجوز ان
 يقال مرت بالذين اجمعين في لراد قلنا لا يجوز لوقوع تأكيد الموصول قبل الصلة
 وهو في السار فان قيل هل يجوز ان يقال مرت بالصار بين اجمعين زيد قلنا لا يجوز
 لان زيد الموصول صار بين وهو صلة اللام فيكون زيد من تنمة الصلة فان قيل
 هل يجوز ان يقال مرت بالصار بين اجمعين زيد ابا لودام لان قلنا يجوز ان
 يكون اجمعون تأكيد البصر المستكن في الصار بين لان اجمعون من افراد
 الصلة ويجوز تقديم بعض افراد الصلة على بعض لان بعض الصلة والبعض كافر
 منها وان كان كجرين الالة لا يجب ترتيبا صديها على الافرل كونه تعقب كل منها
 عن الآخر فان قيل هل يجوز ان يقال الذي كان ابواه راغبين فيه منطلق
 قلنا لا يجوز لانه يفرغ من جواز هذه المسئلة احد الامرين وهو ممتنع اما ان يكون
 الموصول بدون الصلة واما ان يكون المتبداه بلا خبر ومثل هذه لا يجوز حتى
 كبح لاصد هما بخ طاهر او مقدر فان قيل هل يجوز ان يقال جاني القاييم اليه الشارة
 فانه التكن دارع الضارب اخاه زيد قلنا يجوز ان جاني فعل ماض الضمر
 المتصل فيه منصوب محلا بانه مفعوله فان قيل اننون في جاني قلنا اننون في جاني
 الوفاية حيث لصون الفعل من الكسرة عند اتصال بانه الحكم دعي قد خل على اللان
 والمضارع وحفظ الفعل عن الكسرة واليه متعلق بقام التناوب مرفوع بانه
 فاعل القاييم فانه منصوب بانه مفعول الثاني ان كان مرفوع بانه فاعل الثاني رب
 حرار منصوب بانه مفعول الثاني ان كان الضارب مرفوع بانه فاعل الثاني ان كان منصوب
 بانه مفعول الضارب زيد مرفوع بانه فاعل الضارب ولو جئت للقاييم تباع من
 التواضع المحسن قبل سني فاذا ذكر لم يجر لان الصلة صلتها فان قيل هل يجوز ان يقال
 الضارب الثاني ثم الحكم المعطية درهما القاييم في امر اخوك سوطا بشر باخالا
 عمروا عندا اكرم الاكل طعاه غلامه ام لا يجوز قلنا لا يجوز فاعل الاول الموصول
 الاخر والذين بعض للذي قبله وهكذا على الترتيب والافا لا بد ان قبل تمام الصلة

الضارب منصوب بانه مفعول الضارب المكرم وجوب لانه مفعول الشاتم
 المعطية منصوب على انه مفعول المكرم والضمير على منصوب كلابا مفعول
 الاول المعطى (وهي منصوب بانه مفعول ثمان القايم مرفوع بانه فاعل المعطى
 في ارفع متعلق بالقايم احوال مرفوع بانه فاعل القايم سوطا منصوب بانه مفعول
 مطاوع للضارب بشر مرفوع بانه بدل من القايم بكونه منصوب بانه بدل من المعطى
 خالدا منصوب بانه بدل من المعطى خالدا منصوب بانه بدل من المكرم عمر وانصوب
 بانه بدل من الشاتم عبد الله منصوب بانه بدل من الضارب اكرم فعل الآكل مرفوع
 بانه فاعله اطعمه منصوب بانه مفعول الآكل عليه مرفوع بانه فاعل الآكل فاعل
 فعل نصب بشر بانه بدل من المعطى ام لا قلنا لا يجوز لا تك لو نصب بشر ليكون بدلا من المعطى
 ورفعت بكونه يكون بدلا من القايم لكان يكون توارى القايم والقايم بذاته في
 صلة المعطى فبكر قد ابدلت من المعطى قبل تمام ما هو من زيادة صلته فيكون بدلا من
 الموصول قبل تمام الصلة وعلى هذا فاجزئ شلة فان قيل الصلة الذي وعائين
 في قولهم انت فينا الذي ترغبين قلنا ان الذي هنا بمنزلة المصدر مع الفعل فتكون
 فينا رغبتك لان بعضهم قد اجازوا في الذي ان يكون مع الفعل بمنزلة المصدر فاقبل
 ما حمل انت هنا قلنا لا يحملها لانها زائفة فان قيل لم لا يجوز ان يكون مبتدأ هذا
 قلنا لا يجوز ان يكون مبتدأ لانها لا جزمها في هذا الكلام فان قيل لم لا يجوز ان يكون
 فينا خبرها قلنا ان الجار والمجرور في فينا مع متعلقه المحذوف مرفوع محلا على انه مقدم
 للمستدرك المؤخر وهي ترغبين لانه في تاويل المصدر بالذي بقدره رعبت كايته
 فينا فان قيل لم لا يجوز ان يكون ترغبين صلة للذي قلنا لا يصلح ان يكون موصولا
 لما بعده والابنم ان ينبت والعايد وتضع تقديم في جر الصلة مستلثة فان قيل
 ما صلة الذي وعائين في قولهم الذي تغرب زيدا قايما قلنا ان الذي عندهم وروا
 المصدر تغرب في تاويل المصدر بالذي ايضا يعدي مرفوع زيدا قايما يعدي فان قيل
 لم لا يجوز ان يكون الذي هنا موصولا قلنا لانه لا عايد ههنا ولا خبر للذي فان قيل

ما صلة

ما صلة الذي في قولهم مردنا الرجل الذي القايم اخذ قلنا ان الذي هنا
 زيادة ومرت فعل فاعله لرجل متعلق لراخوه مرفوع على انه فاعل القايم
 والتعريف الجور عايد الى الرجل فان قيل لم لا يجوز ان يكون الذي موصولا ههنا القايم
 مرفوعا بانه مبتدأ واخوه ضم والتعريف يكون عايدا الى الذي قلنا لا يجوز ذلك لان
 الضمير في اخوه راجع الى الرجل فان قيل ما صلة الذين في قوله من الضمير الاخر الذين
 اذا هم بها رب الكيان طرفة الباب ففعل قلنا ان الذين هنا زائفة عندهم
 تقديره من اللاتي اذا ففعلوا حلقه الباب بها بالليام فان قيل ما حمل هم في اذا هم
 قلنا ان هم هنا زيادة عندهم وزيادة شارة فان قيل ان اللاتي اجمع ام مفرد قلنا
 ان اللاتي مراد من اللاتي وهن مع التي تعالى اللاتي على وزن فاعل همة بعد آية
 ساكنة واللاتي بآية ساكنة او مكسورة من يفر همة واللاتي على وزن فاعل
 تاء بعد آية ساكنة واللآت كحذف الياء من اللاتي واللواتي واللاتي والظاهر
 ان اللواتي وكذا اللواتي اجمع فان قيل اصل الذي قلنا اصله عند البصريين
 لذي على وزن فعل فقد ادخل اللام اربع عليها بحسب اللفظ ولهمست اللام
 للتعريف لان الموصول موزون وصفا فان قيل لم ازم اللام فربما قلنا لانها لو نزلت
 تارة وادخلت افعري لا وهم كونها للتعريف كما في الرجل رجل فان قيل لعل
 في المبتدأ والخبر قلنا عالمهما معنوي وليس للبان فيه حظ وهو بحر اللفظ عن
 العوامل اللفظية لكسناد فان قيل الموجب رفعها قلنا ان موجب رفعها
 شهما بالفاعل فان قيل ان الكسناد شرط في التجويد ام لا قلنا شرط لان
 المعنى الذي حصل به التركيب المقضي للاعاب اذ لو لا ذلك لكان حكمها حكم كاصوات
 التي لا اعاب لها وتصل عن سبب ان العامل في الخبر المبتدأ وعند الكوفيين
 انها يرتفعان بسبب افتضاء كل منهما الآخر فان قيل كيف يجوز ان يكون التجويد
 عالما وهو عدم والعدم لا يكون عالما قلنا لا يجوز وان كان امره ميبا لان العالم
 عندهم علاق والعلام المخصوص يجوز ان يكون عالما اذ نقول انه امر وجودي

[illegible]

20

قلنا انها كوفي الاختلاف وكان القياس على مذاب البعثة ان يقال في التنوين
والجوع هو هو اوم وهين الا انه حذف لليسف فان قيل ان ما اتصل بابا
من الياء والكاف والهاء حروف اسم السام قلنا انها اسماء تدل على احوال المرض
من المتكلم والعبث والخطاب والمضمر هو اما على كسر المذاهب هو من صيغ يود وقال
الكنيل ان ايا مضمر مضاف الى مضمر فان قيل هل يلزم اضافة الشيء اليه ام لا قلنا
لا يلزم من باب اضافة العام الى الخاص اضافة الى المظنة قولهم اذا بلغ الرصيل
سن قبابا واما التشاب في العهد من الجماع في الكبر وهو ضعيف لان الضمير
لا تنافي وقال الزجاني والسراني ان ايا اسم ظاهر مضاف الى المضمرات
مكان اياك بمن تفك فان قيل ان لو اصبحت اسماء ادحرف قلنا ان لواحق
بان كونه اسماء انهم وعزها حروف وقال الفراء ان انت بكلام اسم والياء همس
الكلمة وقيل ان الضمير هو التاء وحق قال رحمه الله عدايد غول الفقير طاب بابا
الطوسي وسن مائة عامل فلا يستحق الصغير والكبير والوضع والرفع عن موضعها
وكستما لها اقول الواو في هذه ابتدائية لو وقع في ابتداء الكلام من مرفوع
محملا بانها مسندة خبر مائة عامل فان قيل ما محل معنى الكلمة لاسميتها قلنا لا محل لها
لا تستلزم فان قيل لقا في فلا يستحق قلنا في اية لو وقع استحق جوابا لما شرط
محدوف بقدره اذ كانت معنى مائة عامل فلا يستحق وهو فعل فاعله الصغير والكبير
مرفوع معطوف على الصغير والوضع معطوف عليه والجار والجر في عن موضعها متعلق
على سن فان قيل لم قدم الصغير على الكبير قلنا ان الكبير لا يكون كبيرا الا بعد كونه صغيرا
فان قيل لم قدم الوضع على الرفع قلنا ان الرفع لا يكون ربيعا الا بعد كونه وضعيا
لانه صدم قال من توضع رفواته ومن تكبر وضعه انه الرفع من يتوضع الوضع
والنقير كما قال الشاعر لا تهنين الفقير عليك ان تركع يوما والدمر قد رفعه
واصله لا تهنين حذف تنوين الحذف لا تهنين ان كنهن وابقى ما قبله على التاء
على الفتح لانها في حكم المراء ولولا ذلك لوجب ان يقول لا تهنين الفقير كذا التاء

وجزم النون وانما حذف تنوين الحذف لا رعا اثباتها الى احد الحذفين
وهو كبريها والسقاء التا تهنين على غير الحد على في عليك حروف من الحذف
المشبهة والصغير المتصل منصوب محلا بانه اسمها وخبرها ان تركع يوما منصوب
بانه مفعول فيه لتركع الواو في والدمر المحال الدهر مبتداء وخبره قد رفعه
وهن الكلمة مرفوعة منصوبة المحل على انها
حال من فاعل تركع كمت

الكاتب يعون الله

الوفا ب

م

V2

76



بسم الله الرحمن الرحيم نعم بالخير
الحمد لله الذي جعل العلماء مبادئ وظهر
لوسيلة الضعفاء وكالات علام العالمة
ودليلاً لمنزلة الاقدام في سطح وصول
المقاصد كالسبيل السابعة وناقذ
الاقوال والتربية للعلماء على السلاطين
كالجـ الفاطمة ومرشداً المحتاجين
الى وصول المطالب كالشيوخ الزاهية
والصلوة على محمد كاشف الغمة العظام

وعلى آله المختصين لشفاعة واصحاب الكرام
غبت ما نطقنا جواب الادعية التي نشاء
عن القلب بالا خلاص على من كان ظلاً
ظليلاً على العالمين ومرشداً ظهيراً
للعالمين وعلى من فضله الله بالنفس
القدسية والفضائل الانسية
والعبادات العلية والخصائل
الرضية وهو مولى الموالى العظام
وقضاه العساكر النعام واجل

في الدارين مكاناً علياً ^{سندبر} ومنه
فقد فعل فاعلة وظرفه لا بعيداً
اللهم احفظ ثمرات عمى عن هبوب
سوء الرياح واجعلهم مع الاصلح
خلفاء ورضائكم يا فالح الاصباح
وارجو من حضرتكم الذي هو لواء العدل
كالبدري باه وتايي الشرح
المصطفوي على رأسه كاسم لا فحة
ان جعلني ممن وصل الى منصب القدس
الشريف

الشريف من مناصب الموضوع
ومن الذين على سرر موضوع
وفرش مرفوعة ^{الذكر} حزب الله
يبسبون في دار السلام في المدرسة
التي ^{التي} قد اسرحت قدامهم
شجرة الرشا والمحمدية ^{الحرة}
محمد وآل والحرة روح اليكرو جدك
الذي هو سراج امة العظام ^{عزكم}
الله معهم في ظلم ^{والسلام} نورش يا بني عليه الصلاة

لكن انبسطت هذا لخدمتكم السنية
ولتخرج حار المرحة بهبوب الدعا الصنية
لان بابكر مفتوح لارباب الحاجات
لظفر عام في كل آن وساعات
جزاكم الله بما امرتم جنه وحريرا
ورزقكم من الطيبات نعيما وملكا كبيرا
وانه سبحانه مؤلف القلوب
وبه لا تمتنا نصب ولا لغوب
وسودت من الاسود مع بعض
الاجوبة

الاجوبة في الآوان وجعلتها
خاضعة الى عتبة من اعلى الشان
كهدية النذر الى حضرت سليمان
وانما كتبت ليكون النموذج في التحرير
عند علم بصير جنير وهذا النموذج
عند ابصير كثير لانه يفهم الجنير
الكثير من اليسير فان نظرها
بعين القبول ستر كل ما فيها
من العيوب والقول فاعتذر

عن نقصان في جملة النقصان لأن العذر
مقبول عند من أعلل الشان وبأنه
التوفيق والهداية ومنه العناية
وبه الكفاية **مسألة** وإنما رتبته
هنا على سبعة مقاصد **المقصد الأول**
يتعلق بالحديث وفيه مطلب واحد
والمقصد الثاني يتعلق بالتفسير
وفيه مطلبان **والمقصد الثالث**
يتعلق باللفظ وفيه خمسة مطالب

والمقصد الرابع يتعلق بالزرايض
وفيه مطلب واحد **والمقصد**
الخامس يتعلق بالمعاني وفيه أربعة
مطالب **والمقصد السادس**
يتعلق بالكلام وفيه ثلثة مطالب
والمقصد السابع يتعلق بالمنطق
وفيه مطلب واحد فصارت جملة
المطالب سبعة عشر مطابعا ٥
المقصد الأول الذي يتعلق بالحديث

ونبه مطلب واحد وهو استدلال العلماء
على كون البسملة والحمد واجبيين من
الواجبات الشرعية بقول الرسول
صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله
فقال من اقتدر كتابه بكتاب الله
فقد خلق باخلاق الله وقال عليه
الصلوات والسلام ابتدوا بما بدأ
الله تعالى فيكون مما واجبين من
الواجبات الشرعية قيل عليه الامران

في الحديثين

في الحديثين يكونان ثابتين للحاضرين
والموجودين المكلفين في مجلس
الرسول عليه الصلوات والسلام
فلا يكون الا مران ثابتين للغائبين
عنه والمعدومين في الخارج لان
الخطاب توجيه الكلام الى الحاضرين
والحال ان الامر عام لجميع ذلك لان
الاجحاح اتفقوا على ان الامر ثابت
لحاضرين والموجودين فيه والغائبين عنه

والمعدومين فيه من زمان الرسول
صلى الله عليه وسلم الى زماننا هذا
بل الى القيامة فلا يتم التقريب واجيب عنه
بان وجوه الأمور في علم الأمر كاف
في يكون الأمران ثابتين لجميع ذكر
فيتم التقريب **اقول** وهذا الجواب
ليس بسديد لان الأمر على الغائبين
عنه والمعدومين فيه سنة وعيب
تعالى الرسول عن هذا علواً كبيراً فلا يكون

وجوه الأمور

وجوه الأمور في علم الأمر كافياً
فيبقى السؤال على حاله وللجواب الحق
عندى ان الأمر على ضربين صريح و
ضمني فالصريح للحاضرين والموجودين
المكلفين والضمني كاف للغائبين
عنه والمعدومين فيه من المكلفين
فيتم التقريب ومنه قوله تعالى
واقيموا الصلوة واتوا الزكاة
نصف يتعلق بالتفسير في مطلبان

بسم الله الرحمن الرحيم

المطلب الاول قول تعالى افلا يتدبرون
القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا
فيه اختلافا كثيرا **قوله** فيه بحث وهو
انه يدل من حيث المفهوم على ان في
القرآن اختلاف قليلا واللاما كان
تقييد توصيف الكثرة فايد ٥
المطلب الثاني قول تعالى ولو
فضل الله عليكم ورحمة لا تبغى
السيطان الا قليلا اقول

في قوله
لو كان من عند
غير الله

٨٤

فيه بحث وهو ان الله تعالى استثنى
التقدير على تقدير انتفاء الفضل
والرحمة مع انه لو لا التفضيل بالبرية
والعصية ورحمة لا تتبع الكل من الامم
السيطان فامعنى الاستثناء
بالا قليلا المقصد الثالث
الذي يتعلق بالغة وفيه مطلب
المطلب الاول قول صاحب البرية
في كتاب الولاء ويصير الولاء كالولاء

اقول فيه بحث لانه ٥ ينبغي ان يرث
المعتق من المولى اذا لم يترك عصبه
نسبة لان الولاء ملحق بالنسب
والنسب يوجب الميراث من الطرفين
والحال انه لا يرث من المولى المطلب
الثاني قول صاحب البداية ايضاً
في كتاب الاكراه وكذا الاقرار في حجة
لقرحة جانب الصدق على جانب
الكذب وعند الاكراه فحتم انه يكذب
لرفع

٨٤
لرفع المضرة قال اكل الدين قول
وكذا الاقرار معطوف على قول
والاكراه بهن الاشياء بعدم الرضا
فيفسد امر والاقرار ايضاً يفسد
بالاكراه بهن الاشياء وذكر
لان الاقرار انما صار في حجة غير
الاكراه لقرحة جانب الصدق وحذ
الاكراه فحتم الكذب لرفع المضرة فلا
يكون حجة وفيه بياح ذكر ان صح
الاقرار

يعتمد على قيام الخبر به وقد قامت
دلالة على عدم ثبوت الخبر به لأن
المكر يتكلم دفعا للضرر عن نفسه
لأنه لا يوجد الخبر به وإذا تعذر هذا
أقوال إذا قال الرجل لعبد الذر
هو أكبر سنًا منه هذا ابنى يعتق
عندنا في حيفه مع أن كذب
متيقن وكان ينبغي أن لا يعتق
العبد إذا اقر بعنف بالأكبر لأنه
يتكلم

يتكلم دفعا للضرر عن نفسه فلا يكون
الاقترار حجة بناء على قول الأكراد
لأنه يتكلم دفعا للضرر لا لوجه
الخبر به فلا يكون الاقرار حجة على
قول من قال قبل في بيان ذكر
أن صح الاقرار بالح مع أنه يصح اقرار
المكر بالعنف عندنا **المطلب الثالث**
من المطالب الثاني قول صاحب
الشريعة في باب المسح على الخمين

ولا يصح بسرها على طهارة كاملة وقت
الحدث اقول فيه بحث وهو سلب
الصحة بان قال ولا يصح الى آخره
عن قول الفقهاء اذ بسرها على
طهارة كاملة وقت الحدث مسلوب
لان له وجه الصحة ظاهر بان يقال
ذكروا اللبس واراوا بقاءه لان
الدوام فيما يستدام حكمه لا بتراء
كما قال الله تعالى واما ينسبك
الشيطان

الشيطان فلا تقعد بعد الذكر مع
القوم الظالمين ان وان اشغلك
بوسوسة حتى تنسى النسي بجالسة
الذين يحوضون في ابائنا في
الاستهزاء بها فلا تقعد معهم
بعد ان تذكر النسي فسي دوام
التعوض فعوضا الا يرى ان من حلف
لا بلبس هذا التوب وهو لا يلبس
ولم ينزع في الحال لحيث كما لبس

ابتداء وتحقق ان البسر المنقول
وساير الافعال اعراض وبتاء
الوضن يتجدد الا مثال وكان في
كل لحظة مثلا ابتداء بس فيصبح
قولهم اذا بسرها على طهاة كاملة
وقت الحدث وان كان في حالة
البقاء **المطلب الرابع** من المطالب
لثمة قول صاحب صدر السيرة
في باب عتق البعض وللمعتق
ان ضمة

ان ضمة ورجع به اير بضمان
الى آخر ان كلمة شرط وضن
بالتحقيق وضمير النفا على فيه
عايد الى المعتق وضمير المنقول
الى اللظ او الى الآخر او بالتشديد
فالنفا على هو الآخر والمنقول
المعتق كمن الاول او الى لعطف
رجع عليه كما لا يخفى كذا في حاشية لؤلؤنا
اخر رحمه الله واما عطف على جملة

الولاء لها كما قال بعض من العلماء
 فيعيد لفظا ومعنى كذا فم في
 حاشيته **اقول** بالمرشد
 عطف جمله رجع به على جمله الولاء
 لها بعيد لفظا ومعنى اما لفظا
 فظاهر واما معنى فلا لو عطف
 على جمله الولاء لها كان المعنى هكذا
 ولوا عتق شريكه حفظه عتق الاخر
 او استعما او ضمن المعتق
 مؤسرا

فيعيد لفظا ومعنى كذا فم في
 حاشيته

مؤسرا قيمة حفظه لا مؤسرا والولاء
 لها ان اعنق او استعما والتقدير
 هكذا ولوا عتق شريكه حفظه عتق
 الاخر او استعما او ضمن المعتق
 مؤسرا قيمة حفظه لا مؤسرا هـ
 والرجوع بالضم على العبد
 ان اعنق او استعما وهذا
 التقدير غير صحيح عدم صحة معلوم
 لمن له ادل لب فلم تجز عطف

جمله رجوع على جملة الولا، واما
اذا كانت معطوفة على لفظ الولا
يكون هذا العطف عطف للجمله على
المعنى وهو غير صحيح لان المعنى
يكون على هذا التقدير هكذا ولو اختلف
سلكه حفظه اختلف الآخر او ضمن
المعنى مو سراقية حفظه لا معررا
والرجوع لها ان اختلف او استسقى
وهذا التقدير غير صحيح ايضا وعدم
صحة

صحة اظهر فتبين عطف رجوع به
على ان ضمنه بالتخفيف لا يقال عطف
رجوع به على ضمن بوجوب تقييد
الولا، للمعنى بالرجوع وانت
تعلم ان الولا، له سواء رجوع اول
لانا نقول من وجوع الوجه الاول
ان المراد بهذا العطف دفع توهم
كون الرجوع مانعا لا مستقلا
الولا، كانه قال ان ضمن المعنى

النصف الآخر كان الولاء له مستقلا
وان رجع بهذا النصف على العبد
كزافهم بهذا الجواب من حاشية
افى رحمه الله **اقول** وايقن الوجه
اننى بفضل الله وحنن توفيقه
وهو مبني على اصل في علم الاصول
وهو ان الجمل اذا عطفت بعضها
على بعض ولم يكن في آخر الكلام
ما يغير اوله لا يتوقف اول الكلام
على آخره

على آخره واذا كان الاصل مقرا فانبات
الولاء للمعتق لا يكون موثقا للرجوع
على العبد فعطفت رجع به على ضمن
لم يوجب تقييد الولاء للمعتق فلم يرد
السؤال من ان معنى المعنى واجب
بوضع المعطوف موضع المعطوف
عليه لانا لا نسلم وجوب معنى
المعنى بوضع المعطوف موضع المعطوف
عليه مطلقا بل تجب اذا كان المعطوف

قيدا للمعطوف عليه وليس كذلك هنا
 وانا ابيتن الوجه الثالث المستثنى
 القادر وهو مبني على اصل كذا كرو هو
 اذا دخل الواو على جلة كاملة
 الخبر فلا تجب المراكنة في الخبر
 كقوله تعالى ان يثيب الله الختم
 على قلبك وتخوات ابدا طر وكذا
 ما نحن فيه لان الولاية خبر ثابت
 للمعنى على تقديرهما اما الرجوع
 بالضم

بالضم على العبد فتوجب ثابت
 للمعنى ايضا ولكن لا تجب المراكنة
 في الخبر لان الولاية ثابت للمعنى
 بلا رجوع والرجوع ثابت للمعنى
 بلا ولاية فلم يلزم تعقيب الولا
 للمعنى بالرجوع فكذلك لم يلزم
 سوال السائل بهذا الوجه ايضا
 فليتناحل **المطلب الخامس**
 من المطالب الخمسة قول صاحب

من ان معنى المعنى واجب
 المعطوف مرفوع المعطوف عليه

المطلب الخامس

الصدر الشريفة في كتاب الالبان
فان قلت لللف كما يكون على الماضي
والآتي يكون على الحال ايضا فلم
لم يذكر وهو من اقسام لللف قلت
انما لم يذكر لمعنى دقيق وهو ان
الكلام يحصل اولاً في النفس فيعبر
عنه باللسان قالوا اخبار المعلق
بزمان الحال اذا حصل في النفس
فعتبر عنه باللسان فاذا تم التعبير
باللسان

باللسان انعقد البين بزمان الحال
صار ما ضيا بالنسبة الى زمان انعقاد
البين فاذا قال كتبت لابد من
الكتابة قبل ابتداء التكلم واذا قال
سوف اكتب لابد من الكتابة
بعد الفراغ من التكلم بنى الزمان
الذي من ابتداء التكلم الى اخره فهو
زمان الحال حسب العرف وهو ماض
بالنسبة الى آن الفراغ وهو آن انعقاد

اليمين فيكون الحلف عليه الحلف على
الماضي ولا يوجد الحلف على الحاضر
حقيقه ولذا لم يذكره ~~اقول~~
فيه بحث لان الحال المقامير للماضي
والمستقبل على ما ذكره رضي الدين
ومن تبعه من المحققين اجزاء ^{ثلاثة} من
اواخر الماضي واوائل المستقبل يعتبر
اعتدادا بحسب العرف حتى قالوا
ان زيدا اذا صلى فمؤخر حال الصلوة
مادام

احول

94

مادام مصليا واذا كتب فهو
في حال الكتابة مادام كاتباً
فاذا قال زيدا حين كتابته وانته
ان كاتب يكون يمينا على الحال
بلا مزية ولا يمكن اعتباره ماضياً
فالسؤال بان على حال **المقصد**
الرابع الذي يتعلق بالزايض
في مطلب واحد وهو قول السيد
الشريف في شرح قول صاحب الزايع
رحم

المقصد الرابع

والرابع ان يكون مع اكاه من لا يره عليه
الى اخه والقسم الرابع من تلك
الافسام الاربعة ان يكون مع
اكاه مع اجتماع للجنين من يره
عليه ومن لا يره عليه وانما اكتفينا
باجتماع جنين بنا وعلى ايه الاستغناء
دل على انه لا يوجد مسئلة فيها
اربع طوائف وهي ردية اقول
في قول وانما اكتفينا الى اخه

اقول

مناف

منافسة ظاهرة وهي ان الاستغناء
دل على خلافه لانه يوجد بالاستغناء
مسئلة فيها اربع طوائف وهي ردية
مثلا اذا ترك زوج بنتا وبنت
ابن وامًا وزوجة فالمسئلة
من اربعة وعشرين ثمنها ثلثة
للزوجة وسدسها اربعة للام
ونصفها اثني عشر للبنت وسدس
اخر وهو اربعة ايضًا لبنت الابن

التميم في
البيان
باب الاول

والباقي واحد فنزق فعلنا ان
المستد ردية وفيها من لا يرق
عليه ومن يرق عليه **المقصود**
الخامس الذي يتعلق بالمعاني
في اربعة مطالب **المطلب الاول**
من المطالب الاربعة قول السيد
التفتازاني رحمه الله في مطول
وما في على ما انعم مصدرية لا موصولة
اما لفظ فلا حيتاج الموصولة الى التقدير

ان انعم به

ان انعم به مع تعذر في المعطوف عليه
اعني علم ككون ما لم نعلم مفعول
اقول في تحت وهو ان اراد
تعذر التقدير فلم يكن لا يستلزم
المدعي اذ تعذر تقدير العايد لا يستلزم
تعذر العايد مطلقا الذي هو
المستلزم للمطلوب وهو ظاهر و
القول بوجوب استراكم المعطوفين
في تلفظ العايد وتعيين من بعض النظم

بني

وان اراد تعذرا العايد مطلقا
فمنوع كيف وقد يجوز كون عالم نعلم
عايدا والعدول الى الظاهر لنكتة
وهو التقييم وقد وقع مثله في قول
نعالى ان الدين امنوا وعلوا الصالحا
انا لا نضيق اجر من احسن عملا على
ما خرج في الكشاف ومثله صريحا
في متن السكاكي رحمه الله
المطلب الثاني من المطالب الاربعة

المطلب الثاني

قول الشارح الناضل في مطوله وفي
الكتابة مشقة فانه نعم الله عليهم
بتعليم البيان وهو المنطق الفصيح
المعرب عما في الضمير اقول فيه
مناقضة لان الكتابة لا يتصور
على تقدير عدم الالفاظ الدالة
على المعاني لانها موقوفة على تعليم
وتعلم وهما لا يحصلان بدون الالفاظ
فلا يكون لقوله وفي الكتابة مشقة
معنى

انواع

المطلب الثالث من المطالب
 الاربعة قول الشارح انفاضل
 في مطول ايضا في تعريف القرية
 كون الكلمة وحشية غير ظاهري
 المعنى ولا مأنوسة الاستعمال
اقول فيه مناقشة لان
 الآيات المتشابهات غير ظاهري
 المعنى ولا مأنوسة الاستعمال
 على مذهب اهل السنة لان
 اهل السنة

اهل السنة والجماعة فريقان
 فريق يقال لهم اهل السنة
 فهم قالوا في حق هذه الآيات
 معلوم الاصل بحمد التكليفية
 فقالوا الوقف لازم في الآية
 وهو لا يعلم تاويله الا الله و
 فريق يقال لهم اهل التاويل
 لانهم باولون مثل هذه الآيات
 اعزازا عن طعن الطاعنين بقراءون

لا يعلمنا ويلا الا الله والراكون
عطفنا على ما قبلها فكانت المتشابهة
غير ظاهرة المعنى ولا ما نوتة الاستعمال
على رأينا هذا السلامه مثبت
الا شكالمطلب الرابع
من المطالب الا ربعة قول
السعد اتفتا زاني في الكتاب
المطول لان الاسم المختصر
بشي معين ليس الا العلم

اقول

اقول فيه بحث لانا لان علم
ان الاسم المختصر شي معين
ليس الا العلم لوجوده في
غيره كالكل الذي يختص فيه
واحد في الخارج كاشرف فان
اسمها يختص بشخص معين
في الخارج مع انها ليست بعلم
المقصود انما هو الذي يتعلق
بتعلق بالكلام وفي تلك مطالب

اقول

المختصر الساكن

اقول

المطلب الاول من المطلب
 اثبت قول الشارع في شرح التوحيد
 وانما يكون المراد بهن التعريفات
 للوجود والعدم التعريف بحسب
 اللفظ **اقول** في بحث اذ
 الوجود ههنا اما كسبي او
 بديهي اذ لا واسطة بينهما
 وعلى الاول يلزم ان يكون قوله
 وانما يكون المراد بهن التعريفات
 للوجود والعدم
 للوجود
 التعريف

فقط لان يكون

التعريف بحسب اللفظ مختلفا
 اذ لا تجري تعريف اللفظ في
 الكسبيات الا بعد حصولها
 وكونها محمولة من حيث انها
 مدلول لا لفاظ مخصوصة
 وههنا ليس كذلك واما علي
 الثاني فيلزم ان يكون قوله في
 الاثني وايضا الوجود لا يمكن تعريفه
 بحسب الحقيقة لانه بدهي مستدركا

مستدركا فليكن

المطلب الثاني

اقول

المطلب الثاني من المطالب الثاني
 قول اهل الكلام الوجود موجد
 بوجوه هو عينه **اقول** فيه بحث
 اما اولاً فلانه يلزم ان يكون
 لمعروضه وهو الماهية ووجه آخر
 في الخارج قبل قيامه بها لان نبوت
 صفة وجوهية لموصوفها فرع على
 وجوه موصوفها **واما** ثانياً
 فلانه يلزم ان لا يكون الوجود زائداً

في

في جميع الممكنات وهو خلاف مذهبهم
 واما ثالثاً فلانه يلزم ان يتقلب
 الامكان وجوباً لان نبوت الشيء
 لنفسه ضروري لا يفكر عنه دايماً
 لان سلب الشيء عن نفسه محال
المطلب الثالث من المطالب الثاني
 قول صاحب مطالع الانوار في
 شرح طوابع الانوار كلام الله
 تعالى هو المعنى القايم بالنفس المعبر

المطلب الثالث

الكلام بانفسه في الثاني

بالعبارات المختلفة المغاير للعلم
 قال بعض الافاضل اذا كان القرآن
 صفة من صفات الله تعالى قايما
 بذاته المقدسة فكيف قال الله
 تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون
 اي اللوح المحفوظ او الصحف على
 اختلاف القولين واجاب عنه
 بوجهين الاول معناه مكتوب
 في كتاب مكنون ولا يلزم من كتابته

القرآن

في الكتاب

(الكتاب المكنون)
 في القرآن

في الكتاب ان يكون القرآن حالا
 في الكتاب كما لو كتب الله
 على كفة الف دينار فلا يلزم منه
 وجوه الف دينار في كفة وكذا
 لو كتب على كفة العرش والكبرياء
 الثاني ان القرآن لو كان حالا
 في الصحف فاما ان يكون جميع
 حالا في مصحف واحد او في كل مصحف
 او بعضه حالا في مصحف واحد

او في كل مصحف لا سبيل الى الاول
لان المصاحف كلها سواء في الحكم
وفي كتابتها فيها ولان البعض ليس
ادنى بذكر من البعض ولا سبيل
الى الثاني والا لزم تعدد التواتر
وانه متحد ولا سبيل الى الثالث
لان كل مكتوب في كل مصحف وكذا
ابا في فثبت انه ليس حالاً
في سنيها يد هو كلام الله تعالى

صفته

صفته قد يد قايده به لا يفارقه
اقول فيه بحث فاذا لم يفارقه
تكتب سما. تنزيلاً اذ قال الله تعالى
نزل به الروح الامين وقال الله تعالى
شهر رمضان انزل فيه التوراة
ونظاير كثيرة فاذا فارق وبما فيه
يلزم ان يكون كلام الله تعالى مخلوقاً
لان كل ما بين له فهو غير وكل ما هو
غيره فهو مخلوق فيلزم ان يكون كلام الله

رغبت

التصديق

تعالى مخلوقا والحال انه غير مخلوق
لما ثبت في علم الكلام **المقصد الرابع**
الذي يتعلق بالمنطق فيه مطلب واحد
وهو قول السيد الشريف في حاشية
شرح المطالع ان الافكار المتصلة
معدات لاجتماع مع المطلوب
قال استاذي في تحقيق هذا القول
لان المعد ما يوجب كون الشيء
في قوة الغيبة الى الفصل فيكون
علة

في حاشية
شرح المطالع
الافكار المتصلة
معدات لاجتماع
مع المطلوب

علة ثامة لقوة الغيبة
واذا نرض اجتماع مع الشيء
يلزم تخلف المعلول عن العلة
الثامة لان القوة الغريبة
لا يوجد مع الفصل والا يلزم
اجتماع المتبعضين وبما باطلان
ثبت ان المعدات لا يجتمع
مع المطلوب قبل علة ان المعد
يجتمع مع المطلوب كذا في النجاشي

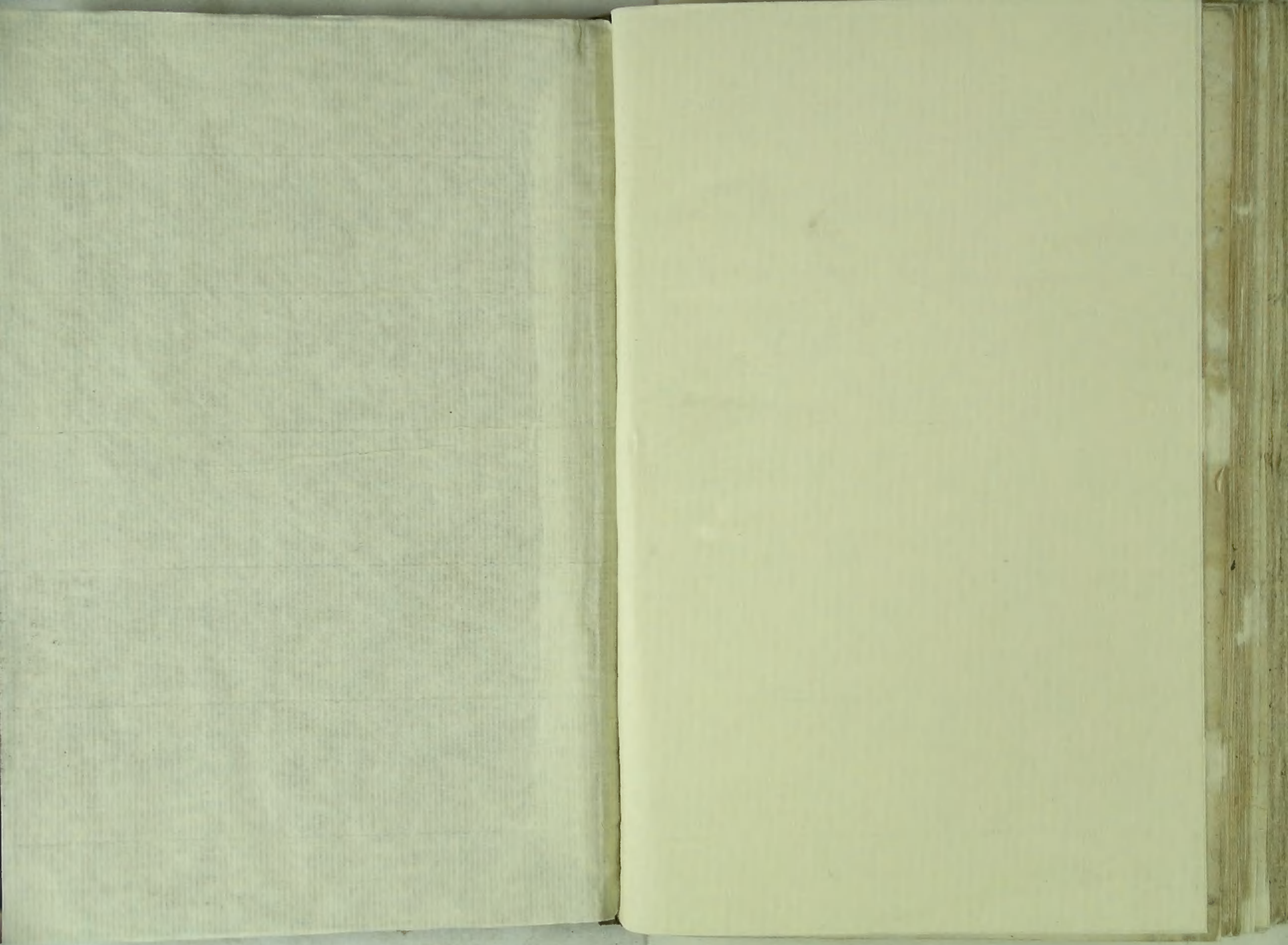
اقول

جامع مع الدار **اقول** في جواب
ان ذات النهار وصا جزو
المعد وجزء المعد ليس بمعد
مع ان جزء الشرط شرط وذلك
لان جزء الشرط ما يتوقف عليه
الشروط واما جزء المعد
لا يوجب القوة القريبة حتى
يلزم من انتفاء القوة القريبة
حين وجود المعلوم انتفاء

فذلك

فلا يكون تعريف المعد صادقا
على جزء المعد واما تعريف
الشرط كان صادقا على جزء
حره وانما السبح على الغيبة للغير
المرز يقول
ع





420
S. E. YMANIYE
Amcaz. Huse

